



# Bodleian Libraries

UNIVERSITY OF OXFORD

This book is part of the collection held by the Bodleian Libraries and scanned by Google, Inc. for the Google Books Library Project.

For more information see:

<http://www.bodleian.ox.ac.uk/dbooks>



This work is licensed under a Creative Commons Attribution-NonCommercial-ShareAlike 2.0 UK: England & Wales (CC BY-NC-SA 2.0) licence.



Mason.

B. 104.





.





# PLOTINI

DE

## VIRTUTIBUS ET ADVERSUS GNOSTICOS LIBELLOS

SPECIMEN EDITIONIS NOVAE OPP. PLOTINIANORUM

EDIDIT

**A. KIRCHHOFF**

PHIL. DR.



---

1847.

BEROLINI APUD GUIL. BESSER.





# **SPYRIDIONI PHINTICLI**

**A T H E N I E N S I**

AMICO

S.



## PRAEFATIO.

---

Plotinianos libros denuo edituro nescio an non multa praefanda sint de suscepti operis aut utilitate aut necessitate. Quamvis enim jaceant adhuc neglecta Platoniorum recentiorum monumenta, mirificeque frigeant rerum illius aetatis studia, quum nec inventi sint, qui hancce antiquitatis partem tractandam sibi desumerent textibusque, quos vocant, scriptorum criticam admoverent operam, philologi, nec qui historiam philosophiae veterum senescentis conscriberent, origines, progressus scrutarentur qua dignum erat diligentia philosophi vel historici; tamen qui non occupata pravo mysticae doctrinae studiorum taedio animo ad hunc caussam accesserit et quam late patuerit illa aetate Neoplatonicae doctrinae usus atque auctoritas, sine ira et studio reputaverit, quanta et injuria et bonarum artium detrimento Platoniorum studia neglecta fuerint, intelliget. Quorum si quis dignus, qui praeter ceteris philologorum ceterorumque sibi deposcat operam, certe is est Plotinus, Neoplatoniorum sectae facile princeps; cujus libri quum ab uno *Petro Perna* Basileensi editi abhinc annos fere trecentos circumferrentur, factum est et ipsius voluminis raritate, et textus, quem exhibebat, pravitate, ut legi paene desiisset Plotinus. Cui incommodo non medicatus est, qui nuper Oxoniae edidit libros Plotinianos tribus voluminibus, *Creuzerus*. Is enim, quamquam librorum MSS. apparatu instructus copiosissimo plurimis in locis editionis principis correxit menda, tamen nec ita rem gessisse judicandus est, ut non plurima futuri editoris curis reservaverit, et mole voluminum effecit librum inutilem, pretio paucissimis parabilem. Itaque cujus thesauri claustra erat reseraturus, ejus aditum novis omnino impedimentis objectis obstruxisse jure videtur. Operae igitur pretium facturus mihi esse videbar, si editionem novam librorum Plotinianorum parassem, quae verba scriptoris exhiberet e codd. MSS. fide, quantum fieri potuit, castigatam subjectis simul eorum lectionibus, quaeque et legi posset facile et parvo pretio esset parabilis. A quo

consilio ut paullum recederem, effecit bibliopola honestissimus, qui, ut versionem adderem Germanicam, quam plurimis acceptam futuram esse sibi persuaserat, efflagitavit, cui non potui non obtemperare vel invitus. Videbam enim onus humeris esse impositum, cui ferendo vires non esse probe sentiebam. Placuit autem totius operis specimen emittere praeivium hoc, libros de virtutibus (Enn. I. 2.) et adversus gnosticos (Enn. II. 9.) vulgo inscriptos (quos ut posissimum eligerem, auctor mihi fuit Neander V. C.) complexum. Quodsi haec opella mea virorum doctorum tulerit suffragia, expectent editonem operum Plotinianorum omnium hac ipsa adornatam ratione prodituram propediem.

Restat ut qua ratione codd. MSS. auxilio in textu scriptoris recensendo fuerim usus exponatur; quod ut ordine fiat, paucis operum philosophi nostri historia inde a primis statim temporibus mihi erit enarranda.

Libri Plotiniani, antequam ad colligendos eos atque ordine certo disponendos accessit amicus ejus idem et discipulus omnium nobilissimus Porphyrius, singuli circumferebantur iidemque rarissimi, quum amicis tantum ac familiaribus sua concrederet philosophus, summa adhibita cautione, nec temere in vulgus proferri pateretur novae illius ac subtilis doctrinae arcana. Itaque ad paucissimos tantum illis quidem temporibus pertinuit eorum notitia<sup>1)</sup>; nec immutatum videtur consilium; postquam Tyrius in discipulorum nostri receptus numerum, viro jam, ut videtur, Plotino edendorum librorum suscepit curam praecipuam. Is enim jam tunc temporis, quum primum novi quid chartis mandavit magister, amicorumque tradidit lectionibus, proditurum et commentariis instruxit, si quid obscurius esset visum dignumque, quod interpretando illustraretur, condiscipulorum in eo obsecutus voluntati; et argumenta scriptiusculis praefixit. In quo ne eos quidem neglexit libellos, quos quum Romae primum arctiorem cum Plotino contraxisset familiaritatem, conscriptos jam ab eo invenit et dudum evulgatos, excepto uno, quo de pulchritudine exposuerat philosophus (Enn. I. 6.), cujus exemplum tunc ad manum sibi nondum fuisse ipse testatur<sup>2)</sup>. Jam colligi coeptos esse, qui singuli ferebantur

1) *Porphyr.* in vit.: ἀπὸ μέντοι τοῦ πρώτου ἔτους τῆς Γαλλιηνοῦ ἀρχῆς προτραπεῖς ὁ Πλωτίνος γράφειν τὰς ἐπιπιτούσας ὑποθέσεις, τὸ δέκατον ἔτος τῆς Γαλλιηνοῦ ἀρχῆς, ὅτε τὸ πρῶτον ἐγὼ αὐτῷ ὁ Πορφύριος ἐγνωρίσθη, γράψας εὐρίσκειται εἴκοσι καὶ ἑν βιβλίον· ἃ καὶ κατελιγμένα ἐκδεδομένα ὀλίγοις· οὐδὲ γὰρ ἦν πω βραδία ἢ ἑκδοσις οὐδὲ εὐσυνειδήτως ἐγένετο οὐδ' ἀπλῶς κακὰ τοῦ βράστου, ἀλλὰ μετὰ πάσης κρίσεως τῶν λαμβανόντων.

2) Colligas haec ex ipsius verbis, quae de editis a se opp. Plot. facit in vit. Plot.: τὰ βιβλία εἰς ἕξ ἑνεάδας τοῦτον τὸν τρόπον κατετάξαμεν τέσσαρα καὶ πενήκοντα ὄντα, καταβεβλήμεθα δὲ

et disperse, libros a Plotinianae philosophiae studiosis facile conjeceris; id quod de Gentiliano constat Amelio, qui volumen librorum Plotinianorum a se confectum Longino transmisit describendum<sup>3)</sup>; nec plura olim ejusmodi volumina circumferri solita, improbabile, donec Porphyrianae editionis celebritate memoria eorum aboleretur. Ex quo genere fuit, quam Eustochius confecit medicus idem et Plotino familiarissimus, sylloge, cujus exempla vel Byzantinorum superfuisse aetate codd. nostrorum edocemur glossa ad Enn. IV. 4. p. 423. adscripta<sup>4)</sup>.

Ultimus denique ad edenda opera Plotiniana accessit mortuo auctore jam grandaevus Porphyrius, negotiumque ab ipso magistro sibi demandatum<sup>5)</sup> ita administravit, ut brevi tempore reliquorum studia obscuraverit. Etenim et

εἰς τινὰ αὐτῶν ὑπνομήματα ἀτάκτως, διὰ τοὺς ἐπειξαντας ἡμᾶς ἐταίρους γράφειν, εἰς ἅπερ αὐτοὶ τὴν σαφήνειαν αὐτῶν γενέσθαι ἠξίου. Unde concludimus commentarios hosce a Porphyrio non adorandae ejus editionis caussa esse compositos, quam nunc habemus, verum jam multis annis ante prouti fors ferebat et amicorum studia; quocirca nec ad omnes magistri libros ea pertinuit cura nec postea editioni Porphyrianae ab ipso auctore videntur fuisse annexi; itaque brevi tempore interierunt. Unica eorum mentio ap. *Aeneam Gaz.* Theoph. p. 51 Boiss. Pergit Porphyrius: ἀλλὰ μὴν καὶ τὰ κεφάλαια αὐτῶν πάντων πλὴν τοῦ περὶ τοῦ καλοῦ, διὰ τὸ λείψαι ἡμῖν, πεποιήμεθα κατὰ τὴν χρονικὴν ἐκδοσιν τῶν βιβλίων i. e. quo primum tempore libellum confecerat Plotinus atque in lucem erat emissurus, argumenta statim sua addenda curavit Porphyrius, quibuscum edebantur deinde magistri lucubrations. Quod autem omnibus se argumenta praefixisse testatur Porphyrius exceptis solis quae de pulchro conscripta ferebantur, indicio est nec priores magistri scriptiunculas tum neglexisse nostrum, et de editione hac, quam postea curavit illo mortuo, non esse ista intelligenda, quum quae tunc sibi ad manum non fuisse referat, ea ab ipso postea reperta et in syllogen opp. Plott. recepta exstare adhuc videamus (Enn. I. 6). Docent hoc etiam quae verba supra citata excipiunt: ἀλλ' ἐν τούτῳ (i. e. in ipsa hac editione in cujus facie posita haec leguntur) οὐμόνον τὰ κεφάλαια παράκειται, ἀλλὰ καὶ ἐπιχειρήματα, ἃ ὡς κεφάλαια συναριθμεῖται· νυνὶ δὲ πειρασόμεθα κ. τ. λ. in quibus nescio quid sibi obscuri ac confusi reperisse visus fuerit Ritterus: *Geschichte der Phil. IV. p. 547*. Ceterum ne quid omisisse videamur, quod ad locum de argumentis illustrandum pertineret, in quo potissimum haesit Ritterus, addantur quae alibi de his prodidit auctor: ταῦτα τὰ εἴκοσι καὶ τέτταρα ὄντα ὅσα ἐν τῷ ἐξαέτει χρόνῳ τῆς παρουσίας ἐμοῦ Πορφυρίου ἔγραψεν ἐκ προσκαίρων προβλημάτων τὰς ὑποθέσεις λαβόντα, ὡς ἐκ τῶν κεφαλαίων ἐκάστου τῶν βιβλίων ἐδηλώσαμεν.

3) Cf. Longini frag. VI. Mor.

4) ἕως τούτου ἐν τοῖς εὐστοχίου τὸ δεύτερον περὶ ψυχῆς καὶ ἤρχετο τὸ τρίτον· ἐν δὲ τοῖς Πορφυρίου συνάπτεται τὰ ἐξῆς τῷ δευτέρῳ. Ejusmodi volumen sive id Eustochianum fuit, sive aliud usurpasse credendus est Eusebius, quippe qui in praep. evang. XV. 10 (IV. p. 48 seqq. Gaisf.) plura producat e Plotini libro altero περὶ ἀθανασίας ψυχῆς, qui liber Porphyrii conquirentis magistri opuscula fugit diligentiam. Conscriptum vero esse a Plotino hic ipse docet testium locupletissimus Enn. IV. 2. p. 361, quo loco lectores relegat ad ea, quae contra Aristotelis animam primam corporis organici entelechiam definientis sententiam disputaverit; quam disputationem in Plotinianis, quae collegit Porphyrius, desideratam servavit ex alia sylloge exceptam Eusebius l. s. c.

5) ἐπεὶ δὲ αὐτὸς τὴν διάταξιν καὶ τὴν διόρθωσιν τῶν βιβλίων ποιῆσθαι ἡμῖν ἐπέτροψεν, ἐγὼ δὲ κάκεινῳ ζῶντι ὑπεσχόμην καὶ τοῖς ἄλλοις ἐταίροις ἐπηγγειλάμην ποιῆσαι τοῦτο — et alibi: εἶχε δὲ καὶ ἐμὲ Πορφυρίου Τύριον ὄντα ἐν τοῖς μάλιστα ἐταίρον, ὃν καὶ διορθοῦν αὐτοῦ τὰ συγγράμματα ἠξίου.

## VIII

quae commorans Romae magistrique utens familiaritate scripta exceperat, primus edidit in unum collecta, et quae ante illud tempus conscripta a philosopho acceperat passim circumferri undique conquisivit summo cum studio, ut paucissima diligentiam ejus fugisse probabile sit<sup>6)</sup>. Deinde primus rudem illam atque indigestam molem quam acceperat, ex ordine disponere conatus est, secutus in eo argumentorum similitudinem. Itaque quas collegerat quinquaginta quattuor defuncti dissertationes in sex divisit volumina, novenos libros complexa; unde Enneadum nomen inditum vulgo percrebuit<sup>7)</sup>. Titulos, quos nullos posuerat Plotinus, singulis praefixit aut ipse<sup>8)</sup> aut vulgari jam usu recepta adoptavit<sup>9)</sup>; argumenta, quae jam antea confecerat, auxit epichirematis ubique additis<sup>10)</sup> (nam commentarios illos, de quibus ante dictum est, non videtur huic quidem editioni adjunxisse); de universa, quam in adornanda hac operum sylloge secutus est, ratione exposuit, de Plotini vita scriptisque disseruit in prooemio eo, quod adhuc exstat Plotinianis libris praefixum. Verba ipsa scriptoris ex ipsius autographis enucleavit, distinxit, additis interpunctionis signis; si quid peccatum videretur in vocabula litteris

6) Fugisse tamen nonnulla constat ex iis, quae supra not. 4 attulimus. Quod cui incredibile visum est, Creuzerus mira atque inaudita maluit de suo comminisci, quam, quae ipsa suadebat caussa, vera habere. Ego, inquit, ut meam qualemcunque sententiam explicem, rem ita expediri posse crediderim: Conscripserat reapse Plotinus quae ap. Eusebium leguntur contra entelechiam disputata, quae proinde in suam recensione recepit Eustochius (Eustochii enim sylloge usum esse Eusebium sine argumento sumpsit Creuzerus) unde ea Eusebius desumpsit. Porphyrius contra infestior ei doctrinae postea vel Plotino persuasit, vel sibi ipse hoc sumpsit, ut pro ea disquisitione, quam Eusebius habet, eam formulam praetermissionis, quam in nostro Enn. loco (IV. 2. p. 361.) legimus reponeret, praecipue quum a se ipso funditus eversam istam ent. credere posset. — Neque enim mihi persuaderi patiar Porphyrianam recensione caruisse aliquo libro Plotiniano, quem Eustochiana habuerit. (Annot. III. 202. b.) Equidem Porphyrius magistri librum antequam ipse Romam venisset, conscriptum aut ignorasse aut exemplum ejus sibi comparare non potuisse cur credi non possit, fateor me non intelligere.

7) Vit. Plot.: πρῶτον μὲν τὰ βιβλία οὐ κατὰ χρόνους ἔασαι φύρδην ἐκδεδομένα ἐδικαίωσαι, μιμησάμενος δὲ Ἀπόλλοδωρον τὸν Ἀθηναῖον — οὕτω δὴ καὶ ἐγὼ πενήκοντα τέσσαρα ὄντα ἔχων τὰ τοῦ Πλωτίνου βιβλία διεῖλον μὲν εἰς ἕξ ἑννεάδας τῆς τελείωστος τοῦ ἀριθμοῦ καὶ ταῖς ἑννεάσιν ἀσμένως ἐπιτυχῶν. ἐκάστη δὲ ἑννεάδι τὰ οἰκεία φέρων συνεφόρησα δοῦς καὶ τάξιν πρῶτην τοῖς ἐλαφροτέροις προβλήμασιν.

8) ib. ὅθεν αὐτὸς μὲν πολλοὺς ἐλέγχους ποιούμενος ἐν ταῖς συνουσίαις, γράφας δὲ καὶ βιβλίον, ὑπερ πρὸς τοὺς γνωστικοὺς ἐπεγράψαμεν, ἡμῖν τὰ λοιπὰ κρίνειν κατατέλοιπεν. Ἀμέλιος δὲ κ. τ. ἐ.

9) ib. ἦν δὲ καὶ τὰ γεγραμμένα ταῦτα, ἃ διὰ τὸ μὴ αὐτὸν ἐπιγράφειν ἄλλος ἄλλο ἐκάστη τοῦ πύγραμμα ἐτίθει· αἱ δ' οὖν κρατήσασαι ἐπιγραφαὶ εἰσιν αἷδε (de libris, quos ante Porphyrii adventum compositos emiserat Plotinus).

10) Vid. ipsius verba, quae supra not. 2. adscripsimus.

exarandi ratione, in qua a vulgari usu saepius recesserat Plotinus, ne abhorret a Graeci sermonis elegantia ac dicendi consuetudine (τὰ ἡμαρτημένα κατὰ λέξιν)<sup>11)</sup>. Qua in re quamquam nescimus quantum sibi indulserit Porphyrius, tamen eo usque licentiae processisse, ut sua Plotino obtrudendi occasionem inde captaret, ut nonnulli opinati sunt, nec probatum est unquam nec probari poterit<sup>12)</sup>; nec quae apud Eusebium servata leguntur alius recensionis fragmentorum Porphyrianaeque editionis alia discrepantia esse deprehenditur, quam quae solet intercedere inter diversae notae codices.

Quodsi quaenam earum, quas olim circumferri solitas librorum Plotinianorum aut constat aut probabile est, editionum ad nostra tempora servata sit quaerimus, quamvis ejus rei certum nullum atque idoneum exstaret indicium, miraremur sane aliam quam ipsam Porphyrianam saeculorum durasse injurias. Ea enim et brevi tempore reliquas obscurasse et senescentis Neoplatonicae sectae aetate solam ab ejus studiosis usurpatam fuisse negari nequit<sup>13)</sup>. Quoniam vero codd., qui Plotini libros nobis servarunt, ipsas exhibent Enneadas Porphyrianas, quales se disposuisse ipse testatur in universi operis prooemio et ipso in codd. nostrorum fronte collocato, et textum quin habeamus eum, quem constituit idem Porphyrius, non dubitabimus, donec ordinem quidem librorum Porphyrianae, verba autem ipsa diversae exhiberi ab ea recensionis probatum fuerit. Quo in loco commemoranda mihi est nuperi editoris, Creuzeri V. C. opinio; qui mixtum esse textum, quem nunc habemus ac conflatum e Porphyriana et alia quadam diversa, quam Eustochianam dicitur, editione certis sibi visus est deprehendisse indicia. Quae argumenta quam levia sint ac nullius fere momenti quamquam facile quivis intelliget, qui diligentius voluerit examinare, tamen ne quid temere sumpsisse

11) Vit. Plot.: νοὶ δὲ πειρασόμεθα ἕκαστον τῶν βιβλίων διεργόμενοι τὰς τε στιγμὰς αὐτῶν προσθεῖναι καὶ εἴ τι ἡμαρτημένον εἴη κατὰ λέξιν διορθοῦν καὶ δ,τι ἂν ἡμᾶς ἄλλο κινήσει αὐτὸ σημαεῖ τὸ ἔργον. Scribebat enim Plotinus οὔτε εἰς κάλλος ἀποτυπούμενος τὰ γράμματα οὔτε εὐσήμως τὰς συλλαβὰς διαιρῶν οὔτε τῆς ὀρθογραφίας φροντίζων, ἀλλὰ μόνον τοῦ νοῦ ἐχόμενος. Praeterea γέγονε — ἐν ταῖς συνοουσίαις φράσαι μὲν ἱκανὸς καὶ εὐρεῖν καὶ νοῆσαι τὰ πρόσφορα δυνατώτατος, ἐν δὲ τισι λέξεσιν ἁμαρτάνων. οὐ γὰρ ἂν εἶπεν ἀναμνησκέται, ἀλλ' ἀναμνημίσκεται καὶ ἄλλα τινὰ παράσημα ὀνόματα, ἃ καὶ ἐν τῷ γράφειν ἐτήρει. Talia igitur haud dubitanter correxit Porphyrius; unde illud ἀναμνημίσκεται nunc quidem nusquam invenias in Plotinianis, ejus loco vulgatum ἀναμνησκέται a Porphyrio correctum praebent codd. MSS.

12) Cf. *Creuserum* Nott. in Porphyrii Vit. Plot. III. p. CXXXI. et alibi.

13) Cf. imprimis *Olympiodorus* in Plat. Alcib. p. 9. Cr. καὶ αὐθις δ τῷ Πλωτίνῳ τὸ κεφάλαιον τὸ ἐν ταῖς ἐννεάσαι τί τὸ ζῶον καὶ τίς ὁ ἄνθρωπος (Enn. I. 1.) — τοῦτο καὶ τῷ Πλάτωνι ὁ Ἀλκιβιάδης τοιοῦτον ἔχων σκοπὸν.



aut negasse videor, quod firmis atque idoneis verum esse evincatur argumentis, paucis hoc loco mihi sunt refutanda.

Ut enim faceam de glossa illa ad marginem Enn. IV. 4. p. 423. adscripta, quam plurimum valere ad sententiam suam firmandam putavit Creuzerus, e qua quae jure concludi posse videantur, supra est expositum: quod Enn. II. 3. quae nunc p. 140. exhibentur verba τὸ δὲ πρὸς ἡμᾶς — ἐν καὶ μία, in codd. MSS. leguntur transposita post ἡττωμένου τοῦ εἴδους p. 143., id unde explicandum sit, ipsi jam videtur suboluisse; quamquam mireris vel in re tam vulgari ac trita vestigia eum recensionis, quam posuit, mixtae odoratum esse. Quae transpositio, inquit, utrum confusae duplici recensionis debentur non dixerim; sed talia in omnibus fere scriptoribus deprehenduntur<sup>14)</sup>. Recte sane hoc quidem; illud vero falsissimum; quod non posuisset Creuzerus, nisi quavis ratione undique mixtae in textu nostro recensionis, quae nulla fuit, vestigia indagare habuisset propositum; quae quum satis certa inveniret nulla, ne ea quidem spernenda duxit, quorum nullum esset futurum momentum apud sobrios hujus caussae iudices, quum omni carerent conclusionis necessitate. — Verum leviora sane haec; graviora vero e sua sententia de Enn. I. 9. disputavit V. C. dignaque quae accuratius examinentur; quae tota pendent e narratiuncula quadam Eunapii, quam refert is in vita Porphyrii<sup>15)</sup>, Porphyrium quippe quum aliquando de morte sibi consciscenda cogitaret, in Siciliam Lilybaeum se contulisse; secutum e vestigio Plotinum tandem hortando effecisse, ut a consilio illo nefario desisteret; totam autem, quam habuit coram discipulo tunc temporis dissuasurus disputationem post litteris consignatam reliquisset. Et tractatum sane argumentum illud invenimus Enn. I. 9.; attamen quum iter a Porphyrio Sicilianum susceptum esse paullo ante ipsam magistri mortem diserto ipsius constet testimonio<sup>16)</sup>, liber vero περὶ εὐλόγου ἐξαγωγῆς ex eorum sit numero,

14) Annot. III. p. 98. b. Similia quae ib. p. 253. disputantur.

15) p. 8. 9. ed. Boiss. εἶτα ὑπὸ τοῦ μεγέθους τῶν λόγων νικώμενος (Porphyrius) τό τε σῶμα καὶ τὸ ἄνθρωπος εἶναι ἐμίσησε καὶ διαπλεύσας εἰς Σικελίαν — πόλιν μὲν οὔτε ἰδεῖν ὑπέμεινε οὔτε ἀνθρώπων ἀκοῦσαι φωνῆς —, συντείνας δὲ ἐπὶ Λιλύβατον ἑαυτὸν — ἔκειτο καταστένων καὶ ἀποκαρτερῶν τροφῆν τε οὐ προσιέμενος καὶ ἀνθρώπων ἀλεείνων πάτον. οὐδ' ἀλασσοκρίην ὁ μέγας εἶχε Πλωτίνος ἐπὶ τούτοις ἀλλὰ κατὰ πόδας ἐπόμενος ἢ τὸν καταπεφύγοτα νεανίσκον ἀναζητῶν ἐπιτυχάνει κειμένῳ καὶ λόγων τε πρὸς αὐτὸν ὑπέβρησε τὴν ψυχὴν ἀνακαλουμένων ἄρτι διίπτασθαι τοῦ σώματος μέλλουσαν καὶ τὸ σῶμα ἐβῆρσεν εἰς κατοχὴν τῆς ψυχῆς. καὶ ὁ μὲν ἔμπρους τε ἦν καὶ διανίστατο, ὁ δὲ τοὺς βῆθέντας λόγους εἰς βιβλίον κατέθετο τῶν γεγραμμένων.

16) Vit. Plot.: τελευτῶντι δὲ αὐτῷ ἐγὼ μὲν ὁ Πορφύριος ἐτύγχανον ἐν Λιλυβαίῳ διατρίβων. —

quos antequam Romam veniret Porphyrius, conscripsisse Plotinum idem tradidit Porphyrius: libellum quem diximus ab Eunapio non potuisse significari primus pronunciavit Wytttenbachius<sup>17)</sup>. Et recte quidem, si vera Eunapius. Sed ut vera sint, videamus jam quae ab illa profectus Wytttenbachii dubitatione Creuzerus disputando effecerit. Videntur mihi, inquit, argumenta illa ab Eunapio memorata relata esse in Plotini librum *περὶ εὐλόγου ἐξαγωγῆς* multo majorem plenioraque, quam hic ipse est, quem nunc tractamus, qui quidem pro fragmento potius libri, utpote paucis tantummodo sententiis absolutus, quam pro justo libro haberi debet<sup>18)</sup>. Fragmentum libri esse jam C. Barthius (ad Zachariam Mityl.) vidit et Engelhardt. (Ver. Ger. p. 374.); nec quidquam obstat, quominus hoc ipsum fragmentum significatum esse ab Eunapio credamus praeter argumenta illa e temporum ratione ducta, de quibus infra videbimus. Quae si justa essent, sequeretur, librum ejusdem argumenti ampliolem longe ac majorem a Plotino conscriptum innotuisse Eunapio, quod Porphyrius ignoraverit. At reconditiora longe odoravit Creuzeri acumen. Atque hoc ipsum fortasse sit unum e vestigiis — duplicis recensione Plotinianorum operum, Eustochianae et Porphyrianae<sup>19)</sup>. Hoc vero quibus logicae artis machinis ex iis, quae supra posita sunt, conclusa sint, nondum contigit mihi intelligere. Ergone mixtum versamus operum Plott. textum, quoniam Porphyrio plura nota habuit Eunapius? At non credibile est Porphyrium sua in recensione tam nudum tamque contractum libellum emisisse, qualis hic ipse est, quem nunc habemus. — Hic vero libellus speciem habet sciagraphiae, unde demum secundis curis liber suis numeris absolutus effici possit<sup>20)</sup>. Ergo non nisi ampullares libros et sesquipedales dignos putemus judicatos a Porphyrio, quae in syllogem suam reciperentur, parvulos neglectos ac contemptos? At ampliolem *περὶ εὐλόγου ἐξαγωγῆς* libellum composuerat Plotinus, quem non potuit Porphyrius in editionem suam non referre rejecto hoc minore. Sane, si cognitum habuit; potuisse

ib. πεισθεὶς δὲ αὐτῷ ἐγὼ εἰς τὴν Σικελίαν ἀφικόμενον — καὶ αὐτὸς τε τῆς τοιαύτης προθυμίας (sc. τοῦ ἐξάγειν ἑμαυτὸν) ἀπεσχόμενον τοῦ τε παραίναί ἄχρι θανάτου τῷ Πλωτίνῳ ἐνεποδίσθη.

17) in nott. II. p. 33. 34. ed. Boiss.

18) Annot. III. p. 79.

19) ib.

20) ib. p. 80.

vero ab eo ignorari praeter Creuzerum incredibile videbitur nemini <sup>21</sup>). Verum, ut paucis jam defungamur, omnis v. doctissimi disputatio fundamento nititur fragili et caduco; neque enim scripsit unquam Plotinus librum *περὶ εὐλόγου ἐξαγωγῆς* nostro ampliorem et Eunapius hallucinatus est mirifice. Qui quum plurima eorum, quae narrat, debeat uni Porphyrio, ita etiam, quae de Porphyrio tradidit mortem sibi consciscere meditante ejusque itinere Siciliensi, auctore retulit eodem <sup>22</sup>). Cujus verba quum memoriter referret ac neglegenter suisque e more aucta additamentis et exornata, accidit ei, ut errore rei gestae ordinem prorsus everteret quaeque post gesta Porphyrius prodidit, ea poneret ut ante acta <sup>23</sup>). Jam vero eum, qui quum omnia sua accepta debeat Porphyrio, copiis suis neglegenter usus esse manifesto deprehendatur, in iis quae nullo tradidit auctore qua tandem fide dignum esse judicemus? In quo si auctorem quaerimus, quem secutus fuerit, vix alium certiore inveniemus, quam ipsius solam conjecturam. Qui enim legisset, quae narrat Porphyrius de se ipso mortem meditante Plotinoque afflicti spiritus resuscitante et a fatali consilio disputationibus suis absterrente, meminissetque idem libri Plotiniani *περὶ εὐλόγου ἐξαγωγῆς* conscripti, quo simile prorsus argumentum tractavit philosophus, is proclivi sane errore eo deferebatur, ut ex illa consolatione occasionem captasse Plotinum conjiceret libelli illius componendi, quum temporum rationes sententiae isti aperte repugnare ignoraret. Cur enim verius conjecisse ac cautius putemus Eunapium, quam aevi nostri philologos plurimos caussam equidem video nullam. Itaque si falsa conjecit Eunapius, ut conjecisse eum verosimillimum est, nos ejus auctoritate in errorem nos majorem etiam abstrahi ne patiamur neve conjecturis indulgeamus omni destitutis probabilitate. Minime enim probabile, etiamsi vera retulisset Eunapius testium proborum secutus auctoritatem, quod conclusit inde Creuzerus, nos hodie in nostris codd. mixtam possidere recensionem, videlicet compositam ex Porphyriana atque Eustochiana <sup>24</sup>).

21) Cf. not 6.

22) Porphyr. Vit. Plot.: *καὶ ποτε ἐμοῦ Πορφυρίου ἤσθετο (Plotinus) ἐξάγειν ἑμαυτὸν διανοομένου τοῦ βίου καὶ ἐξαίφνης ἐπιστάς μοι ἐν τῷ οἴκῳ διατρέβοντι καὶ εἰπὼν μὴ εἶναι ταύτην τὴν προθυμίαν ἐκ νοερᾶς καταστάσεως ἀλλ' ἐκ μελαγχολικῆς τινος νόσου ἀποδημῆσαι ἐκέλευσε· πεισθεὶς δὲ αὐτῷ ἐγὼ εἰς τὴν Σικελίαν ἀφικόμενῃ Πρόβρον τινὰ ἀκούων ἐλλόγιμον ἄνδρα περὶ τὸ Λιθύβαιον διατρέβειν. καὶ αὐτὸς τε τῆς τοιαύτης προθυμίας ἀπεσχόμενῃ τοῦ τε παρεῖναι ἄχρι θανάτου τῷ Πλωτίνῳ ἐνεποδίσθην.*

23) Notavit jam Wyttenbach ad Eunap. II. p. 32.

24) Annot. III. p. 80. Ceterum Enn. I. 9. quae nunc est forma num tota debeatur auto-

Quae quum ita sint, quum textum Porphyrianum a codd. nostris exhiberi certum sit, si quousque eorum ope adjuto vel conjecturis probabilibus niso liceat critico pervenire quaeritur, non tam id agendum esse apparet, ut quid scripserit Plotinus eruatur, quam quid legerit Porphyrius inquirendum. Quibus finibus quamquam circumscribi certis critici muneris provinciam fatendum est, sunt tamen in quibus futuro editori a Porphyriani operis consilio prorsus videatur esse recedendum. Quem enim ille ordinem esse voluit librorum Plotinianorum, argumentis nititur prosus futilibus, quippe quae non ex ipsius rei natura potius, quam e praeoccupati iudicii subtilitate petita esse apparet. Non enim alium in distribuenda librorum congerie secutus est auctorem, quam superstitionis religionis acumina; qui quum in quadraginta quinque scriptiunculis, (quem tamen numerum ipse effecerat amplioris voluminis dissertationibus in libros divisus, quorum singuli essent pro opusculis integris), numerorum captaret rationes reconditiores, ut erant illius aetatis ingenia, obtigit ei quod optaverat, ut in IX numerum incideret sexies repetitum, in theologia mystica celebratissimum; qua avide arrepta occasione<sup>25)</sup> ex eorum numerorum auctoritate non dubitavit libros disponere; quod negotium administravit ita, ut argumentorum maxime sequeretur similitudines<sup>26)</sup>. Quoniam autem quem numerum effecerat librorum, idem haud fuit argumentorum, fieri non potuit ut argumentorum aequabilitas non per omnes servaretur enneadas conjungerenturque libri saepius arbitrio magis editoris, quam ex ipsa rei natura<sup>27)</sup>. Quod ut ipsi levius visum fuerit prae numerorum concinnitate, nobis non potest non ineptissimum videri, qui numeros nihil cu-

grapho, an potius codd. corruptelis quaeri potest; *Macrobius* (Somn. Scip. I. 13.) quidem paullo amplio-rem pleniorumque libri ambitum videtur agnoscere. Constat praeterea initium fragmenti vehementer esse corruptum.

25) Vit. Plot.: οὕτω δὴ καὶ ἐγὼ πεντήκοντα τέσσαρα ὄντα ἔχων τὰ τοῦ Πλωτίνου βιβλία δεῖλον μὲν εἰς ἕξ ἑννεάδας τῆς τελειότητι τοῦ ἕξ ἀριθμοῦ καὶ ταῖς ἑννεάσιν ἀσμένως ἐπιτυχῶν.

26) ib. ἐκάστη δὲ ἑννεάδι τὰ οἰκεία φέρων συνεφόρησα δοῦς καὶ τάξιν πρώτην τοῖς ἐλαφροτέροις προβλήμασιν.

27) Sensit hoc Porphyrius et ipse notavit nonnunquam. Cf. Vit. Plot.: ἐν δὲ τῇ τρίτῃ ἑννεάδι (qua continentur de iis quae ad *mundum* pertinent quaestiones) ἐτάξαμεν καὶ τὸ περὶ τοῦ εἰληχότος ἡμᾶς δαλμονος ὅτι καθόλου θεωρεῖται τὰ περὶ αὐτοῦ καὶ ἔστι τὸ πρόβλημα καὶ παρ' αὐτοῖς τοῖς τὰ κατὰ τὰς γενέσεις τῶν ἀνθρώπων σχεπομένοις· ὁμοίως δὲ καὶ ὁ περὶ ἔρωτος τόπος· τὸ δὲ περὶ αἰῶνος καὶ χρόνου διὰ τὰ περὶ τοῦ χρόνου ἐνταῦθα ἐτάξαμεν, τὸ δὲ περὶ φύσεως καὶ θεωρίας καὶ τοῦ ἐνός διὰ τὸ περὶ φύσεως κεφάλαιον ἐνταῦθα τέτακται. — ib. ἡ μὲν οὖν τετάρτη ἑννεάς τὰς περὶ ψυχῆς αὐτῆς ὑποθέσεις ἔσχε πάσας· ἡ δὲ πέμπτη ἔχει μὲν τὰς περὶ νοῦ, περιέχει δὲ ἕκαστον τῶν βιβλίων ἕν τι καὶ περὶ τοῦ ἐπέκεινα καὶ περὶ τοῦ ἐν ψυχῇ νοῦ καὶ περὶ τῶν ιδεῶν.

remus, argumentorum concinnitatem aegre desideremus in eo, qui rudem, quam putavit, indigestamque molem ex ordine dispositurum se esse est professus, ut similia in unum jungerentur. Tantum autem abest, ut Porphyriana divisionis ratio numeris suis absoluta censi possit, ut plurimis gravissimisque praepediat legentes incommodis prohibeatque, quominus scriptoris verba recte intelligantur. Plurima enim continua serie scripsit Plotinus eo quidem consilio, ut legerentur continua, quae divellenda erant Porphyrio de scriptoris consilio securo; quo factum est, ut quibus in locis ad ea quae in prioribus disputaverat, lectorem relegat Plotinus, quibus tota nititur quaestio fundamento, quaerenda plerumque sint legentibus in posteriorum enneadum libris. Quodsi nec vera est nec utilis Porphyrii ratio, si quamnam reprobata ea sequendam potissimum nobis putemus quaeris, is erit me iudice ordo retinendus, qui a Plotino ipso est institutus; quem nisi tradidisset Porphyrius, vel de conjectura nunc foret restituendus. Quo facto nec quae a scriptore conjuncta sunt et copulata arctissime, divellentur, nec in digerendis ac componendis libris obtrudentur philosopho, quae ab ejus mente prorsus aliena sint futurae. Qui ordo quum is est, quem rei natura et ipsa paene veritas videntur commendare, tum plurimum confert ad scriptoris mentem recte intelligendam, ac scribendi philosophandique in eo origines, progressus accuratius perspicienda<sup>28)</sup>. Itaque quem ordinem utpote confusum ac paene nullum de statione deturbavit primus editor, is nunc ut verissimus, aptissimus, lectoribus longe utilissimus postliminii jure a me reducetur. Ne tamen mutatus librorum ordo usui novae editionis officiat, positus ubique in margine enneadum Porphyrianarum siglis additaque in calce tabula librorum ex utroque ordine dispositorum conspectum exhibente curabimus.

Restat, ut de codicum, quibus traditum nobis est textus Porphyriani exemplum, indole dicatur accuratius<sup>29)</sup>. Quorum quum exemplaria saec. XI.

28) Varios diversis temporibus orationis Plotinianae colores ipse agnovit discipulus Vit. Plot. ὡς περ δὲ ἐγράφη τὰ μὲν κατὰ πρώτην ἡλικίαν, τὰ δὲ ἀκμάζοντος —, τὰ δὲ ὑπὸ τοῦ σώματος καταπονομένου, οὕτως καὶ τῆς δυνάμεως ἔχει τὰ βιβλία· τὰ μὲν γὰρ πρῶτα καὶ ἐλαφροτέρας ἐστὶ δυνάμεως καὶ οὐδέπω πρὸς εὐτονίαν ἀρκοῦν μέγεθος ἐχούσης· τὰ δὲ τῆς μέσης ἐκδόσεως τυχόντα τὸ ἀκμαῖον τῆς δυνάμεως ἐμφαίνει καὶ ἔστι τὰ κδ' πλὴν τῶν βραχέων τελεώτατα· τὰ μέντοι τελευταῖα θ' ὑφειμένης ἤδη τῆς δυνάμεως γέγραπται καὶ μᾶλλον γε τὰ τελευταῖα δ' ἢ τὰ πρὸ τούτων ε'. aut nesciit tamen aut noluit uti, perfectissimis suis numeris nimis addictus.

29) Dixit ea de re obiter Creuzerus Praef. p. XLVI.; verum et falsa posuit plurima nec distincte satis et accurate disputavit de singulis.

invenirentur rarissima<sup>30</sup>), maximam tamen nunc quidem temporis exstare eorum copiam haud mirabitur, qui retractatae per suprema Byzantinorum imperii tempora summo cum studio Platonicae meminerit philosophiae, diu quidem illius neglectae atque Aristotelicae communi saeculorum favore con-celebratae posthabitaе; dein capta barbarorum impetu Constantinopoli ejus-dem semina a Graecorum fugitivis per Italiam dispersa ac summo cum studio excepta a plurimis fota esse Academiaeque exturbata Attica novum sibi parasse domicilium Florentiae reputaverit. Quo quum tempore et Platonis libri le-gerentur studiosius et novitiorum Platoniorum, genuinorum videlicet magistri interpretum, quidquid superaverat antiquitatis ruinam, libri isti coepti sunt describi divulgarique frequentius. Unde illud non mirum, quod et nos nunc et plu-rima tenemus et recentissima fere omnia librorum Plot. exempla MSS.; quippe quae paucis exceptis saec. XV. et XVI. exarata esse deprehendantur. Qua aetate quae superiora e Graecia deportata sunt in Italiam (Med. A s. XIII. B s. XIV. Marc. D s. XII.)<sup>31</sup>) exemplaria Graeca nec ipsa sunt multum antiquiora nec naturae indole diversa a recentioribus illis Italicis; unde simul qualem nunc esse demonstraturi sumus textus codd., quos habemus, conditionem, eandem jam fuisse saeculo ad minimum XI perspicitur, nec recentissimis de-mum temporibus describendo effectam.

Nec illud jam mirum videbitur omnes, quotquot hodieque innotuerunt, codd. e duobus derivatos duorum tantum librorum vicem praestare, quum exemplarium opp. Plotinianorum, quae antea circumferrentur rarissima, recenti demum aetate describendo auctum esse numerum constet. Ad quarum fa-miliarum alteram (A.) pertinent codd. Creuzeri Med. B. Leid. Mon. C. Marc. A. Ciz. Vatic. Mon. A., altera (B.) complectitur codd. Darmstad. Marc. B. Med. A. Paris. A.<sup>32</sup>) Quod ut quam verum sit appareat, liceat e tanta lectionum co-pia paucas tantum utriusque classis selectas adscribere; quibus comparatis intelligetur, quae et classium in universum sit discrepantia, et codicum singu-lorum necessitas atque cognatio.

30) Eudocia Viol. ap. Villos. Anecd. Gr. II. p. 363. ἀλλ' οὐκ οἶδα ὅπως ἐν ἀκαρεῖ χρόνῳ οὐχ οὕτω ῥαδίως εὐρίσκειται (opp. sc. Plotiniana).

31) Pertinet huc etiam cod. Mon. C. Graeca is manu in ipsius Graeciae insula Creta e cod. Graeco exscriptus saec. XV post captam Constantinopolin, uti patet e subscriptione: ἡ βιβλος ἦδε ἐγράφη διὰ τῆς ἐμῆς χειρὸς Δημητρίου Τριβόλου Πελοποννησίου ἐκ Σπάρτης, διατρίβοντος ἐν πόλει Κρήτης Γορτύνη, μετὰ τὴν τῆς ἐμῆς πατρίδος ἄλωσιν ἐν ἔτει ς (1. ζ) ᾽ϞϞϞ.

32) Dicimus enim hoc loco de iis solis, quibus, quos nunc edimus, libelli continentur de re-liguis alio tempore acturi pluribus. Pertinent autem eorum ad classem priorem A. Vindobonenses, ad alteram B. Mon. B. et Paris. B.

|                       | A.  | B.   |
|-----------------------|---|--|
| Enn. I. 8. 14. p. 81. | οἶον καὶ ἐνοχλεῖ.                               | οἶον ἐνοχλεῖ.  |
| 5. 8. p. 45.          | ἐχθές   | χθές.  |
| II. 3. 16. p. 146.    | ἦ καὶ τὸ τόδε ποιῆσαι<br>ἦ παθεῖν ἔχει ὁ λόγος; | ἦ καὶ τὸ τόδε τι παθεῖν ἦ τι<br>ποιῆσαι ἔχει ὁ λόγος;          |
| 17. p. 147.           | τῆ τοῦ παντός.                                  | τῆ τοῦ παρόντος.   |
| 5. p. 140.            | ἔως.  | ἐπιός.   |
| 4. 14. p. 168.        | ἐνορᾶσθαι.                                      | ὀρᾶσθαι.   |
| 9. 4. p. 202.         | οὐδὲ γὰρ εἰ ἀμ. ἔχει οὐ<br>μᾶλλον νεύει.        | οὐδὲ γὰρ ἀμ. ἔχει εἰ οὐ μάλ-<br>λον νεύει.                     |
| III. 1. 4. p. 232.    | ὀρῶντες.  | ἰόντες.  |
| 10. p. 234.           | ὅταν πράττωσιν.                                 | ὅσα πράττουσι.   |
| 2. 17. p. 269.        | τόπος.  | λόγος.   |
| 6. ins. p. 303.       | περὶ ἀπαθείας τῶν ἀσωμάτων.                     | περὶ ἀναισθησίας.  |
| 7. 5. p. 330.         | ἄτε σύν.  | ὥστε σύν.  |
| ib.                   | πᾶν ἐχούσης.                                    | παρεχούσης.  |
| 6. ib.                | οὐ πάντη.                                       | οὐ πάνυ.   |
| 7. p. 331.            | ἐξωτάτης.                                       | ἔξω ταύτης.  |
| 12. p. 338.           | desunt  | τῆς ζωῆς καί.  |
| 9. p. 334.            | λέγειν.   | λέγεται.   |
| 8. 3. p. 345.         | ὡς ἢ μὲν.                                       | ὡς μὲν ἦ.  |
| 5. p. 347.            | ἡσυχαιτέρα.                                     | ἡσυχικωτέρα.   |
| IV. 3. 2. p. 373.     | εἰς τις ποτέ.                                   | εἰ μὴ ἀρχὴ τις ποτε.   |
| 11. p. 381.           | ἦ ἐκεῖ.   | ἦ σώματος ἐκεῖ.  |
| 12.                   | κατὰ λόγους ἀεὶ ἐστηκότας.                      | καταλογοῦσα καὶ ἀεὶ, εἰς<br>ἐστηκότας;                         |
| 13. p. 382.           | πρόσφορον.                                      | πρότερον πρόσφορον.  |
| 14. p. 383.           | ὁ δὲ Ἐπιμηθεύς.                                 | ὁ δὲ Προμηθεύς.  |
| 17. p. 384.           | ἐναυγάζουσι μᾶλλον.                             | ἐναυγάζουσι ἄλλον.   |
| 24. p. 390.           | οὐδαμοῦ σώματος.                                | οὐδὲ σώματος.  |
| 26. p. 392.           | οὐδέν.  | οὐχ ἔν.  |
| 27. p. 393.           | εἰ δ' ἐν σώματι.                                | ἐν δὲ σώματι.  |
| 4. 1. p. 347.         | τὸ δὲ πρότερον.                                 | τὸ δὲ πρῶτον.  |
| 2. p. 398.            | ἐν ἀλλ' ἢ ψυχῇ ἐν.                              | ἐν ἀλλῇ ψυχῇ ἐν.   |
| 5. p. 400.            | οὔσι τῷ αὐτῷ.                                   | οὔσῃ τὸ αὐτὸ.  |
| 6. p. 401.            | ἔχοιεν.   | ἔχοι.  |
| 9. p. 404.            | οὔσαν μίαν.                                     | μίαν οὔσαν.  |
| 16. p. 409.           | τάγαθόν.  | θαῖττον.   |
| 25. p. 417.           | οὐκ ἂν γένοιτο.                                 | οὐκ ἂν εἶη.  |
| 31. p. 425.           | καὶ ὅλως τὰ κάτω — εἰς τὸ<br>πάσχειν ὅσον ἦν    | transposita leguntur supra 23.<br>p. 416. post εἶδος γενέσθαι. |
| 5. 5. p. 447.         | περὶ μὲν τούτου.                                | μὲν περὶ τούτου.   |
| 7. 5. p. 460.         | μεριζόμενον.                                    | μεριζομένη.  |

|        |                |  |   |
|--------|----------------|--|---|
|        | 3. p. 457.     | deest  | σῶμα.   |
|        | 6. p. 461.     | ἐν ὄν ὄντως.   | ἐν ὄντως.   |
| 8.     | 2. p. 470.     | τελεσθεῖσαν.   | τελεσθεῖσαν.  |
|        | 3. p. 471.     | desunt   | σώζει ἐαυτήν.   |
| V. 1.  | 1. p. 482.     | ἀτιμίαν*   | αἰτίαν.   |
|        | 4. p. 485.     | θεοῦ κόρου.  | κόρου.  |
|        | ib.            | ἄμα μέν.   | θεοῦ χρόνου.  |
|        | 3. 2. p. 497.  | νοῦν γὰρ αὐτόν.  | ἄ μέν.  |
|        | 10. p. 507.    | εἰμί.  | νοῦν αὐτόν.   |
|        | 5. 5. p. 524.  | ἐν φθόγγῳ ἐναπερείσαντος.                                      | εἰ μή.  |
|        | 8. 1. p. 541.  | τοῦ νοητοῦ κόσμου.   | ἐναπερ. ἐν φθόγγῳ.  |
|        | 9. 13. p. 564. | εἰ καί.  | τ. νοητοῦ κάλλους.  |
| VI. 1. | 5. p. 570.     | εἰς συσσημαντικόν.   | οὕτω καί.   |
|        | 9. p. 574.     | ἐκεῖ.  | εἰς σημαντικόν.   |
|        | 27. p. 591.    | πρὸς μὴ ὄν.  | γένος ἐκεῖ.   |
|        | 2. 8. p. 602.  | τίθησιν εἴπερ νοεῖ καὶ ἔστιν                                   | μὴ πρὸς ὄν.   |
|        | 21. p. 613.    | λογισμὸς λογίσαιτο.  | desunt.   |
|        | 22. p. 614.    | τοὺς πολλοὺς.  | νοῦς λογίσαιτο.   |
|        | 3. 5. p. 620.  | μὴ οὐσίαν.   | τὰ πολλά.   |
|        | 12. p. 627.    | τοῦ συνεχοῦς.  | οὐσίαν.   |
|        | 13. p. 628.    | τὰ δὲ ἐπ' ἔλαττον καὶ ἐπί.                                     | τῆς συνεχοῦς.   |
|        | 19. p. 634.    | διὰ τὸ σύνθετον μὴ συναριθμοῦντας.                             | τὰ δὲ ἔλαττον ἐπὶ τῶν.  |
|        | 20. p. 635.    | οὐ συγχωροῖ.   | μὴ συναριθμοῦντας διὰ τὸ σύνθετον.                                |
|        | 27. p. 643.    | ἀπούσης.   | συγχωροῖ.   |
| 4.     | 4. p. 647.     | ἐν οἷς.  | ἀπουσία.  |
|        | p. 648.        | ἐμφανταζομένης.  | ἀλλ' οἷς.   |
|        | 5. 1. p. 660.  | τοῦτο δὲ διανοία.  | ἐμφανιζομένης.  |
|        | 3. p. 662.     | ἀπ' αὐτοῦ.   | τῇ διανοίᾳ τοῦτο.   |
|        | 10. p. 668.    | τοῦ καλοῦ.   | ἀπ' αὐτῆς (e corr.)   |
|        | 7. 1. p. 693.  | ὑστερον.   | τοῦ ἄλλου.  |
|        | 33. p. 725.    | τίθεσθαι φύσιν τὴν πρώτην.                                     | ὑστέροις.   |
|        | 34. ib.        | τί σου οὐσα βλέπει.  | φύσιν τὴν πρώτην τίθεσθαι.  |
|        | 37. p. 729.    | λέγετε.  | τίς δὲ οὐσα βλέπει.   |
|        | 39. p. 730.    | οὐδ' εἰ ἄλλο ἐθέλοι ἰδεῖν.                                     | βλέπετε.  |
|        | 42. p. 734.    | ἀνηρτημένης δὲ ψυχῆς.  | εἰ δὴ ἄλλον αὐτὸν ἐθέλοι ἰδεῖν.                                   |
| 8.     | 4. p. 738.     | οὐδὲ γὰρ ὡς πέφυκε λέγοιτο ἂν ἐνεργεῖν ἄλλης οὐσης τῆς οὐσίας. | ἀνηρτημένα ἐκ τῶν τρίτων.   |
|        | 6. p. 739.     | ἀναφέρουσαν.   | καὶ εἰ μὴ τὸ ἐπ' αὐτῷ ἀμόρσει ἂν ἐνεργεῖν ἄλλης οὐσης τῆς οὐσίας. |
|        | 19. p. 754.    | αἴξας που.   | διαφέρουσαν.  |
|        | 21. p. 756.    | συνέχεται.   | ἀ. τί.  |
| 9.     | 11. p. 770.    | μεμῶνωτο.  | ἀνέχεται.   |
|        | p. 771.        | ταύταις.   | μεμῶνωτο.   |
|        |                |  | πάντη.  |



XVIII

Jam classis quam B littera notavimus codices duplicis originis prodere vestigia videntur; quippe quorum Darmstadiensis (α), Marcianus B (β), Medicus A (γ) ex uno eodemque codice (Γ) descripti certis lectionum indiciiis differre intelligantur a Parisiensi A (δ); quarum praecipuas accipe infra subscriptas. Meminerint tamen velim lectores, Parisiensem codicem collatum praeter Enn. I, II, III. continere non nisi Enn. IV. librum 7. et Enn. V. librum 8.

|                      | Vulg.                                    | αβγ.                                    |
|----------------------|--|---|
| Enn. I. 5. 7. p. 44. | τοσαύτην καὶ τὴν.                        | τοσαύτην τὴν                            |
| 7. 3. p. 62.         | ἐν σώματι.                               | ἐν τῷ σώματι.                           |
| II. 2. 2. p. 108.    | ὡσαύτως.                                 | ὡς αὐτοῦ.                               |
| 3. 1. p. 137.        | κατὰ τόπους.                             | κατὰ τοὺς τόπους.                       |
| 16. p. 146.          | πάντως                                   | πάντα.                                  |
| 6. 3. p. 181.        | τῷ σύμφυτον.                             | τὴν σύμφυτον.                           |
| 8. 1. p. 190.        | τὸ ἦρτον δ' ἐστὶ.                        | τὸ εἰδός ἐστὶ.                          |
| 9. 4. p. 202.        | ἡντινοῦν.                                | ὠντινοῦν.                               |
| 6. p. 204.           | τιθέντας.                                | τιθέντες.                               |
| III. 1. 2. p. 229.   | μόνον οὐ.                                | οὐ μόνον.                               |
| 5. p. 231.           | μαρτυρίαις.                              | μεσοῦνίσεσι.                            |
| ib.                  | ἐν τῷ παντί.                             | ἐν παντί.                               |
| p. 232.              | καὶ πρὸς τὰς.                            | καὶ τὰς.                                |
| 7. p. 233.           | ἔπη ἄν.                                  | ἔπου ἄν.                                |
|                      |  | γένηται.                                |
| 2. 4. p. 258.        | γένοιτο.                                 | γένοιτο.                                |
| ib.                  | αὐτεξούσιον.                             | αὐτεξούσια.                             |
| 5. p. 259.           | καὶ αὐτοῖς εἰς δέον, ἐπεὶπερ<br>ἐγένετο. | ἐπεὶπερ καὶ αὐτοῖς εἰς δέον<br>ἐγένετο. |
| 12. p. 264.          | μὴ ἄν.                                   | οὐκ ἄν.                                 |
| ib.                  | ἔσχε.                                    | σχολίη.                                 |
| 5. 3. p. 294.        | ποιεῖσθαι τὴν θέαν.                      | τ. θ. ποιεῖσθαι.                        |
| 6. p. 296.           | τῷδε.                                    | τούτῳ.                                  |

Alterius classis A. codicum Leidensis (b), Monacensis C (c), Marciani A (d), Cizensis (e), Vaticani (f), Monacensis A (g) communis facile agnoscitur origo (D). Indicio sunt et verba ommissa plurima, in quibus lacunulis tantus solet horum codd. esse consensus, quantus eorum tantum esse possit, qui ex uno eodemque codice primario fuerint descripti (cf. var. lect. ad Enn. I. 1. 3. p. 4; 2. 2. p. 13; 4. 5. p. 32; 4. 6. p. 34; 6. 3. p. 52; 8. 1. p. 72; 8. 6. p. 78; 8. 13. p. 80; 8. 14. p. 81 (bis); II. 4. 2. p. 160; 4. 5. p. 161; 4. 12. p. 166; 4. 13. p. 167; 4. 14. p. 168; 4. 15. p. 168 (bis); 7. 3. p. 187; 9. 3. p. 201; 9. 5. p. 203; 9. 13. p. 212; 9. 15. p. 214; III. 1. 3. p. 230; 1. 10. p. 234; 7. 8. p. 333; IV. 3. 8. p. 378; 4. 2. p. 398; 8. 3. p. 471; V. 3. 15. p. 512; VI. 2. 8. p. 603); et lectionum discrepantia prorsus singularis; qua in caussa probanda citasse sufficiat haec:

|                      | Vulg.                    | D.                   |
|----------------------|--------------------------|----------------------|
| Enn. I. 4. 2. p. 30. | ἦ καὶν μή.               | ἦ οὐκ ἄν.            |
| 4. 3. p. 31.         | ἀντιδιηρημένον.          | ἀντιτειρημένον.      |
| 4. 10. p. 36.        | ἐνεργεῖν δεῖ.            | ἐ. δοκεῖ.            |
| 5. 1. p. 43.         | τὴν τεύξιν.              | τ. ξξιν.             |
| 6. 1. p. 51.         | καλοῖς εἶναι.            | καλὸν εἶναι.         |
| ib.                  | οὐκ ἐκ συμμετρίας.       | καὶ οὐκ ἐκ σ.        |
| ib.                  | τῶν ἐν τῷ ὄλῳ καλῶν.     | τῶν ἐν τῷ καλῷ ὄλῳ.  |
| 6. 7. p. 56.         | καὶ οὐ δέχεται τι.       | καὶ οὐδὲν δ. τ.      |
| 7. 2. p. 62.         | τὸ εἶδος.                | τὸ εἶδωλον.          |
| 8. 5. p. 75.         | κρατεῖν.                 | κρατεῖ.              |
| 6. p. 76.            | ἐκατέρα.                 | έτερα.               |
| 14. p. 81.           | ἔλλαμψιν.                | ἔλλειψιν.            |
| II. 1. 1. p. 96.     | οὐ φθορᾶς.               | συμφορᾶς.            |
| ib.                  | ὕπ' ἄλλου.               | ὕπ' ἄλλων.           |
| 2. p. 97.            | τὸ τότε ἔχειν.           | τὸ τότε τι ἔχειν.    |
| 3. 1. p. 137.        | καὶ νόσους.              | καὶ θόξας.           |
| ib.                  | φορᾶς.                   | συμφορᾶς.            |
| 9. p. 141.           | στρέφουσι.               | τρέφουσι.            |
| 4. 11. p. 165.       | τὸν δεξιόμενον.          | τὸν ξεόμενον.        |
| 9. 9. p. 207.        | κόσμος ὅδε.              | κόσμος δὲ ὅδε.       |
| 12. p. 211.          | ἕστεραι.                 | ἕστερον.             |
| 13. p. 212.          | τοῦ παντὸς.              | τοῦ κόσμου.          |
| III. 1. 5. p. 232.   | ἐπισκέψαιτο περὶ τούτων. | π. τ. ἐπισκέψαιτο.   |
| 9. p. 234.           | ἐνδοθεν.                 | ἐνδον.               |
| 7. 11. p. 337.       | πρότερον.                | πρώτως.              |
| 8. 10. p. 352.       | ἐνορῶντι.                | ὀρῶντι.              |
| IV. 3. 13. p. 382.   | προθεσμίας.              | προθυμίας.           |
| 28. p. 393.          | τί οὖν.                  | τί οὖν ἄν.           |
| 32. p. 396.          | μετατιθείς.              | μετατεθείς.          |
| V. 3. 3. p. 498.     | οὐ ψυχῆς.                | οὐ ψυχῆς μέν.        |
| VI. 1. 14. p. 580.   | Post χρόνον ἄλλο desunt  | καὶ τὸ ἐν τόπῳ ἄλλο. |
| 3. 9. p. 624.        | καὶ τὰς.                 | κατὰ τὰς.            |
| 16. p. 631.          | ὁῦ καὶ τὰς.              | ὁῦ καὶ τὰς.          |

Quorum rursus origo duplex; nam et Leidensis (qui Enn. I. omnes, Enn. II. continet dissertationes septem priores), Marcianus A, Monacensis C ex eodem fluxisse (*E*) fonte aperte deprehenduntur, et Cizensis, Vaticanus, Monacensis A in summo cum reliquis consensu ita tamen nonnunquam differunt eaque distinguuntur in singulis quasi coloris aequabilitate, ut ex uno eodemque codice (*F*) ab altero illo paullum discrepante descriptos esse appareat. Et ut primum, quod de prioribus dictum est, argumentis probetur idoneis, doceat hoc et lacunularum numerus sat magnus, quibus iisdem ubique foedati hi codices deprehenduntur (cf. Enn. I. 2. p. 15; 8. 3. p. 73; 8. 8. p. 77; II. 1. 4. p. 99; 1. 5. ib.; 1. 6. p. 101; 3. 9. p. 142; 8. 2. p. 196; III. 7. 2. p. 327; 7. 5. p. 326; V. 3. 3. p. 498; 3. 5. p. 500; 3. 17. p. 515; 5. 1. p. 523; 5. 13. p. 532; 7. 1. p. 539; 7. 2.

p. 540; 8. 10. p. 552; 9. 3. p. 557; 9. 4. ib.; VI. 1. 4. p. 568; 1. 13. p. 579; 2. 1. p. 595; 3. 15. p. 630; 4. 3. p. 647; 5. 9. p. 667; 6. 6. p. 677; 7. 4. p. 697; 7. 21. p. 714; 7. 24. p. 716; 7. 31. p. 722; 7. 33. p. 724; 8. 9. p. 743; 8. 13. p. 747) et lectionum singularium copia maxima, quarum selectas accipe has:

|      |         |                | Vulg.           | <i>E.</i>          |          |
|------|---------|----------------|-----------------|--------------------|----------|
| Enn. | I. 3.   | 1. p. 20.      | ἀφ' ὧν.         | ἀνθ' ὧν.           |          |
|      |         | 6. 2. p. 52.   | θείων.          | θείου.             |          |
|      |         | 6. 4. p. 53.   | προσωτέρω.      | προτέρων.          |          |
|      |         | 8. 6. p. 77.   | ψυχρὸν.         | ψυχρὸν καί.        |          |
|      |         | 10. p. 79.     | ἔχειν.          | μὴ ἔχειν.          |          |
| II.  | 1.      | 1. p. 96.      | ἡ οὐσία.        | ἡ συνουσία.        |          |
|      |         | 3. p. 98.      | ἄν τούτῳ.       | ἀεὶ τούτῳ.         |          |
|      | 7.      | 1. p. 184.     | κατέχη.         | παρέχη.            |          |
|      | 9. ins. | p. 199.        | γνωστικούς.     | γνωστούς c. gloss. |          |
|      |         | 9. 9. p. 207.  | ἐνδεικνυμένους. | ἐνδεικνύμενον.     |          |
| III. | 8.      | 5. p. 347.     | ὥστε καί.       | ὅθεν καί.          |          |
| VI.  | 1.      | 4. p. 568.     | προλαμβάνει.    | λαμβάνει.          |          |
|      |         | 7. p. 571.     | παραβάλλοντες.  | παραλαβόντες.      |          |
|      | 3.      | 15. p. 630.    | κάκεινο δέ.     | κάκεινο μὲν.       |          |
|      | 4.      | 2. p. 646.     | περιθεῖν.       | περιελθεῖν.        |          |
|      |         | ib.            | οἷς μήτε.       | οἷς μήποτε.        |          |
|      |         | 7. p. 650.     | κρατουμένου.    | κεκρατουμένου.     |          |
|      |         |                | 15. p. 657.     | δέξασθαι.          | δέξασαι. |
|      | 5.      | 11. p. 669.    | κύβος.          | κύκλος.            |          |
|      | 6.      | 1. p. 672.     | ὄν.             | ἦν.                |          |
|      |         | 9. p. 678.     | τῶν ἀριθμητῶν.  | τὸν ἀριθμὸν.       |          |
|      |         | 7. 35. p. 727. | δὲ οὐκ ἐν ἄλλῳ. | δ' ἐν οὐκ ἄλλῳ.    |          |
|      | 8.      | 5. p. 739.     | τὰ πάθη.        | τὰς πράξεις.       |          |

In altera caussa adsunt haec:

|      |        |                | Vulg.                                 | <i>F.</i>               |                  |
|------|--------|----------------|---------------------------------------|-------------------------|------------------|
| Enn. | II. 1. | 4. p. 99.      | τὸ δὲ δῆ.                             | τὸ δὲ μή.               |                  |
|      |        | 3. 16. p. 146. | καὶ τὸ τόδε τόδε (τὸ τόδε <i>E.</i> ) | καὶ τὸ τόδε.            |                  |
|      |        | 4. 15. p. 169. | καὶ ὄλη.                              | καὶ ἄλλη.               |                  |
| III. | 2.     | 9. p. 262.     | πλείους.                              | καὶ πλείους.            |                  |
|      |        | 13. p. 365.    | συνεφέρει.                            | συμφέρει.               |                  |
|      |        |                | 15. p. 266.                           | εἰ λόγος.               | ὁ λόγος.         |
|      |        |                | ib. p. 267.                           | θρηγεῖν.                | τὸ θρηγεῖν.      |
|      |        |                | 16. p. 269.                           | τῆν σύστασιν.           | καὶ σύστασιν.    |
|      |        |                | 17. p. 269.                           | οἱ τῆδε.                | οἱ ἐν τῆδε.      |
|      |        |                | ib.                                   | τρόπων εἶδη.            | εἶδη τῶν τρόπων. |
|      |        |                | ib. p. 270.                           | καὶ τῷ.                 | καὶ ἐν τῷ.       |
|      |        |                | 3. 5. p. 275.                         | ἀλλὰ γενόμενα           | desunt.          |
|      |        |                | ib.                                   | ἠναγκασμένων — προνοίας | desunt.          |
|      |        | 4. 5. p. 285.  | ἐκβιβάζουσιν.                         | ἐκβιβάζουσιν.           |                  |
| 5.   | 1.     | p. 291.        | συμπλακῆναι.                          | συμπλασθῆναι.           |                  |
|      |        | 2. p. 293.     | ἦ τίνα — αὐτῆ                         | desunt.                 |                  |
|      | 3.     | ib.            | οὐσία ἦν.                             | οὐσία μὲν.              |                  |

|        |               |  |  |
|--------|---------------|--|--|
|        | 3. p. 294.    | ἐπεὶ τό γε πάθος ἀπὸ τούτου ἔχοι ἂν τὴν ἐπιθυμίαν. | ἐ. τ. γ. πάθος ἐρᾶν λέγεται<br>e seqq.                         |
|        | ib.           | καίτοι — λέγεται                                   | desunt.  |
|        | 4. ib.*)      | ἐκάστου.   | καὶ ἐκάστου.   |
| IV. 3. | 6. p. 376.    | προπαρασκευασάσης.                                 | προπαρασκευασάσης.   |
|        | 10. p. 380.   | προσχωμένη.  | προσχωμένη.  |
|        | 12. p. 381.   | καθόδους.  | μεθόδους.  |
|        | 17. p. 385.   | συνεπισπασθῆναι.                                   | συνεπισπᾶσθαι.   |
|        | 25. p. 390.   | αἰὼν περὶ τὸ ὄν· καὶ οὔτε.                         | αἰὼν τὸ ὄν καὶ νοῦν θετέον οὐ-<br>δὲν γὰρ εἰς αὐτοὺς καὶ οὔτε. |
|        | 28. p. 393.   | ἀπαρακολουθήτως.                                   | ἀκολουθήτως.   |
|        | 29. p. 394.   | καὶ μηκέτι οὔσης.                                  | καὶ μὴν καὶ κατοχῆς μηκέτι<br>οὔσης.                           |
|        | ib.           | πράξειςιν.   | προσέξειςιν.   |
| 4.     | 8. p. 402.    | μνήμη.   | μνήματι.   |
|        | 13. p. 407.   | λόγον ἔχει.  | λ. ποιεῖ.  |
|        | ib.           | διδοῦσα.   | διδάσκουσα.  |
|        | 23. p. 415.   | τοῖς σώμασι.                                       | τοῦ σώματος.   |
|        | 24. p. 417.   | ἀναμνησθῆ.   | ἀναγκασθῆ.   |
|        | 25. p. 420.   | νοοῦντες.  | νοσοῦντες.   |
|        | 38. p. 432.   | φύσιν.   | ρύσιν.   |
| 5.     | 7. p. 449.    | ἔστι τὸ.   | ἐπὶ τὸ.  |
| 6.     | 2. p. 453.    | ἀτύπωτος.  | ἀτύπητος.  |
| 2.     | 5. p. 640.    | Post προστιθέμενον πῶς<br>desunt                   | ἧ ἄψυχον σῶμα.<br>συμβάλλεται.                                 |
|        | ib.           | συνεβάλλετο.                                       | desunt.  |
|        | 6. p. 461.    | ὁμοῦ πάντων — εἰς ὃ                                | desunt.  |
|        | ib.           | αἰσθημάτων.  | αἰσθητῶν.  |
|        | ib.           | τὸ ἴσον  | desunt.  |
| V. 1.  | 1. p. 482.    | αἰτία.   | ἐναντία.   |
|        | ib.           | θαυμάζον.  | θαυμαζόμενον.  |
|        | 6. p. 486.    | Post καὶ τίνα vulg. desunt                         | ἔστι γὰρ ἡ νόησις.   |
|        | 8. 3. p. 544. | ἀπὸ νοῦ — τῶν θεῶν                                 | desunt.  |
| VI. 6. | 3. p. 673.    | ἔοικεν.  | ἔνι μέν.   |
|        | 13. p. 683.   |  | οὐ γὰρ δὲ — οὐκ ἄλλο repe-<br>tuntur post ἄλλο ἐν λέγει.       |
|        | 15. p. 687.   |  | Post ἐπιστήμη καὶ repetuntur<br>e supp. ἧ ὅτι — ὁ ἐπιστήμων.   |

Accedit summus codd. Vat. et Ciz., quibus locis mutilum esse cod. Monacensem notavimus, in lacunis, quibus scatent plurimis, consensus. Cf. varr. lectt. ad Enn. IV. 2. 2. p. 364; 3. 2. p. 373; 3. 12. p. 381; 3. 25. p. 390; 3. 26. p. 391; 3. 29. p. 394; 4. 12. p. 406; 4. 16. p. 409; 4. 22. p. 414; 4. 45. p. 440; 5. 7. p. 449; V. 1. 7. p. 488; 1. 10. p. 491; 2. 1. p. 494; 3. 5. p. 500; 3. 8. p. 504; 3. 9. p. 505; 3. 10. p. 506; 3. 11. p. 508; 3. 12. p. 510; 5. 9. p. 528; 6. 3. p. 535; 7. 1. p. 539; 9. 9.

\*) Nota, in fine Enn. III. desinere Mon. A. collatum, nec e caeteris continere nisi Enn. IV. 7. et V. 8.

p. 562; VI. 1.8. p. 573; 1.9. p. 573; 1.10. p. 575; 1.12. p. 578; 1.13. p. 579 (bis); 1.16. p. 581; 1.18. p. 582; 1.19. p. 583; 1.20. p. 584; 1.25. p. 28; 1.26. p. 590; 2.13. p. 607; 2.22. p. 615; 3.4. p. 619; 3.9. p. 624; 3.17. p. 632 (bis); 3.20. p. 636; 3.25. p. 641; 4.4. p. 647; 4.6. p. 649; 4.10. p. 356; 5.1. p. 660; 5.6. p. 664; 5.8. p. 665; 6.10. p. 680; 6.18. p. 691 (bis); 7.11. p. 703; 7.17. p. 710; 8.3. p. 737; 8.8. p. 742; 8.9. p. 743; 8.10. p. 744; 8.20. p. 755; 9.2. p. 758; 9.6. p. 763. p. 764; 9.9. p. 767. p. 768.

Qui autem classis *D.* unus restat codex Mediceus B(a), is ex iis, quae supra posuimus, caeteris classis A. codicibus propius plerumque ad codd. classis B. similitudinem accedere intelligitur; unde patet eum oriundum esse e codice, qui quo tempore descriptus est e classis A. archegrapho, nondum ea fuit utriusque familiae codd. discrepantia, quantam nunc esse deprehendimus.

Superest, de quo mihi nondum constat, ad quamnam potissimum harum classium pertinere censendus sit, Marcianus C(C.); qui quum multa habeat peculiaris, qui et capita omittat saepe integra negligatque singularum dissertationum discrimina, atque etiam Enn. IV. excerpta sola contineat Enn. VI. calci annexa (in quibus omnibus convenit ei cum Marciano E.) textus tamen scriptoris prorsus eadem est natura, ac caeterorum codd. omnium. Itaque ne hoc quidem multum juvatur; nec qui editionem curavit Basileensem, qui usum se esse codicibus quattuor testatur in praefatione, Sambuci uno, tribus Italicis, alios habuisse videtur, quam nostros, praesertim quum Sambuci ille sit inter Vindobonenses, Italicorum vero unus videatur fuisse Vaticanus is, quem hodieque novimus. Nam Marsilium quidem Ficinum Mediceo usum esse A. satis constat; cujus margini sua manu allevit conjecturas eas ipsas, quas versione dein expressit Latina.

Vides igitur in recensendis philosophi nostri verbis eo nos esse compulsos, ut duorum ad summum codd. illorum archegraphorum lectiones ubique indagandae sint; quorum si meminerimus tantam esse familiaritatem, ut ex uno eodemque codice descriptos aliquando fuisse facile intelligatur, quum in tanta discrepantium lectionum copia nulla sit, quin aut librarium erroribus facillime potuerit procreari, aut archetypi deberi glossis interlinearibus vel dittographiis reperianturque plurima, quae non nisi ita possint explicari, ut communem utriusque agnoscamus originem (de quibus suis locis monebitur): apparet quam infirmis in Plotino nitatur fundamentis opera critica; quam conjecturis superstruere quum alias incertum, tum in Plotino omnino temerarium. Quocirca a conjecturis cavendum nobis esse quam maxime censuimus; plurimum vero tribuendum scriptorum veterum verba Plotiniana citantium auctoritati; cujus quo infirmior nostrorum codd. fides, eo majus debet esse ac gravius hac in causa momentum.

Quoniam animae humanae id videmus esse propositum, ut rerum terrestrium effugiat vincula, effugit vero e Platonis quidem sententia ea ratione, si deo evadat similis, quaeritur ad cuiusnam dei similitudinem liceat ei ascendere; quumque virtutibus eodem auctore efficiatur illa similitudo, num is, cui assimilamur, et ipse virtute praeditus esse censendus sit. At nec animae mundanae temere quisquam aut fortitudinem aut temperantiam tribuerit, et intelligibilis mundi majores dii, quam qui civilibus illis virtutibus (prudencia, fortitudine, temperantia, justitia) uti possint existimari. Nihilominus his ipsis civilibus virtutibus similis nos illis reddi, non solum praestantiore illo virtutum genere, statuendum est necessario. Sequitur igitur utique virtute eos praeditos esse, etiamsi diversa illa a nostris. Quo concessio jam nihil impedit, quominus virtute nos assimilari posse speremus, quamvis is sit absque virtute; praesertim si diverso a civilibus istis virtutum genere usi fuerimus. Idque verum esse exemplis deinde ex analogia petitis confirmatur. (Cap. I.)

Ut tamen haec quam vera sint accuratius intelligatur, primum animadvertamus oportet duplicem esse assimilandi rationem; quarum altera res duae ita invicem assimilentur, ut ad communis exempli similitudinem conformentur; altera ita, ut alterum sit exemplum, effigies alterum. Et ibi quidem utriusque eadem species; harum vero ea est diversitas, quae esse solet generis et speciei. Deinde singula virtutum genera ipsa accuratius sunt inspicienda, ut quae earum sit natura, quae in assimilando vis, cognoscatur. Et civilium quidem virtutum, de quibus jam dictum est, in eo solo versatur munus, ut animae perturbationes ac cupiditates coerceant, et temperent, certisque finibus circumscribant. Quum vero, quae sunt informia, illi, quod est supra formae angustias elatum, assimilentur, quo magis forma indita temperantur, civiles quoque virtutes, quatenus moduli alicujus et formae instar sunt, animum ad divini numinis similitudinem evehere censendae sunt. (Cap. II.)

Verum aliud praeterea indicat virtutum genus auctor Plato, quo loco purificandi rationes praedicat virtutes omnes; aliamque videlicet, quae efficiatur illarum opera, assimilationem. Cujus naturam si quaerimus et vim, in eo posita est, ut animam liberet a corporis vinculis et ab illius contubernii vindicet contagione; ita quidem, ut sola agat per se, non illius turbata consortio (prudencia); non afficiatur iisdem, quibus illud, perturbationibus (temperantia); nec discessum reformidet a corpore (fortitudo); sed sola se ratione duci patiatur, illo pro servo utatur (justitia).

Quatenus igitur purum numen divinum, eatenus harum virtutum opera ad ejus similitudinem adducimur. Nihilominus tamen solius animae virtus est; neque enim ea aut ad mentem pertinet, aut ad illud, quod supra mentis stationem evectum est. (Cap. III.)

Neque tamen ipsa haec virtus purificatio esse censenda est. Neque enim finis esse purificatum, quum bonum non in eo sit solo positum, ut aliena remota quis habeat. Sed ne illud quidem, quod post purificationem relinquitur, bonum; quippe cujus natura ita sit comparata, ut in utrumque possit vergere partem. Itaque bonum ejus in eo positum esse intelligitur, ut conversum ad id, quocum cognationis necessitate est conjunctum, perpetua ejus utatur familiaritate. Conversum autem est, quum est purificatum: ex qua conversione quod nascitur, virtus est, imago videlicet ex illius divinae poliritudinis contemplatione impressa animo; quae quum otiosa jacuisset et obscurata, purgando effectum est, ut vim suam insitam exsereret. (Cap. IV.)

Quodsi quaerimus, quousque tandem purgando liceat nobis pervenire, omnem catharseos vim in eo positum esse inveniemus, ut animus a corporis vindicetur servitute, perturbationes omnes, iras, cupiditates, denique omne illud, quod in eo est, irrationale, suo ipsius adigat imperio, eorumque reprimat impetus, quantum fieri potest. (Cap. V.)

At non id solum agimus, ut careamus vitiis, verum ut dei evadamus. Itaque ad ejus conditionis similitudinem accedamus oportet, qua, quum inde in has terras descendebamus, gaudebamus. Quumque ea in re cum mente familiaritatem arctissimam contraxerimus, in illius conditionis felicitatem ita potissimum nos vindicabimus, si totus nos ad mentis rationes conformaverimus. Ergo quae in ipsa mente sunt exempla virtutum, iis virtutibus utentur animae nostrae, quique exemplorum illic ordo ac series, idem virtutum erit animae; quumque mentis actio propria sit ea, ut seipsam cogitet, eam ita imitabitur anima, ut ad mentem conversa contempletur, quae ea intus complectitur (prudencia); illam vero mentis conditionem, qua ad se ipsam est conversa, referet, ubi relictis caeteris introrsus se ad mentem converterit (temperantia); quoniam autem mens in sua ipsius actione ita sit occupata, ut alienis rebus distrahi haud patiat, anima etiam tum maxime suas res agat, quum omnem suam actionem ad solam mentem retulerit (justitia); quod vero illa eadem semper manet et in se ipsa ab alienarum rerum contagione remota, ejus imaginem exprimet anima, ubi affectibus omnibus ac perturbationibus carere omnino coeperit (fortitudo). (Cap. VI. VII. in.)

Ultimo loco quaeritur, num, quum, qui majoribus illis virtutibus praeditus sit, etiam minoribus uti judicandus sit necessario, honestae vitae studiosus secundum minores sit acturus. Respondetur, talem cognitae quidem esse habiturum minores et forte etiam aliquando, ubi res ita tulerit, in agendo iis usurum, sed non universam vitae rationem ad istam normam esse exacturum, quum diversarum conditionum diversi sint moduli, aliusque sit illis, alius his propositus finis. (Cap. VII. ult.)

- A. 1. **Ε**πειδὴ τὰ κακὰ ἐνταῦθα καὶ τόνδε τὸν τόπον περιπολεῖ ἐξ ἀνάγκης, βούλεται δὲ ἡ ψυχὴ φεύγειν τὰ κακὰ, φευκτέον ἐντεῦθεν. τίς οὖν ἡ φυγή; θεῶν, φησιν, ὁμοιωθῆναι. τοῦτο δὲ, εἰ δίκαιοι καὶ ὅσιοι μετὰ φρονήσεως γενόμεθα καὶ ὅλως ἐν ἀρετῇ. εἰ οὖν ἀρετῇ ὁμοιοῦμεθα, ἄρα ἀρετὴν ἔχοντι; καὶ δὴ B. καὶ τίνι θεῶ; ἀρ' οὖν τῷ μᾶλλον δοκοῦντι 10. ταῦτα ἔχειν καὶ δὴ τῇ τοῦ κόσμου ψυχῇ καὶ τῷ ἐν ταύτῃ ἡγουμένῳ, ᾧ φρόνησις θαυμαστὴ ὑπάρχει; καὶ γὰρ εὐλογον ἐνταῦθα ὄντας τούτῳ ὁμοιοῦσθαι. ἡ πρῶτον μὲν "p. 23. Cr. ἀμφισβητήσι" μόν, εἰ καὶ τούτῳ ὑπάρχουσι 15. πᾶσαι· οἷον σώφρονοι \* ἀνδρείῳ εἶναι, ᾧ μήτε τι δεινόν ἐστίν· οὐδὲν γὰρ ἔξωθεν· μήτε προσιὸν ἢ δὴ, οὗ καὶ ἐπιθυμία ἂν γένοιτο μὴ παρόντος, ἔν' ἔχῃ ἢ ἔλθῃ. εἰ δὲ καὶ C. αὐτὸς ἐν ὁρέξει ἐστὶ τῶν νοητῶν, ὧν καὶ 20. αἱ ἡμέτεραι, δῆλον ὅτι καὶ ἡμῖν ἐκεῖθεν ὁ κόσμος καὶ αἱ ἀρεταί. ἀρ' οὖν ἐκεῖνο ταύτας ἔχει; ἢ οὐκ εὐλογον τὰς γε πολιτικὰς λεγομένας ἀρετὰς ἔχειν, φρόνησιν μὲν περι

**Da** das Böse hier ist und um *diesen Ort wandelt mit Nothwendigkeit*, die Seele aber das Böse fliehen will, so fliehe man von hier. Welches nun ist diese Flucht? *Gott*, sagt er, *ähnlich werden*. Das aber geschieht, *wenn wir gerecht und heilig mit Einsicht werden* und überhaupt tugendhaft. Wenn wir nun durch Tugend ähnlicher werden, hat denn er, dem wir es werden, Tugend? Und ferner: welchem Gotte? Etwa nur dem, der dies in höherem Grade zu haben scheint, und so denn der Weltseele und dem Lenker in *ihm*, ihm, dem wunderbare Einsicht zu Gebote steht? Denn es ist ganz in der Ordnung, dass wir, die wir *hier* sind, *diesem* ähnlich werden. Indessen ist es erstlich zweifelhaft, ob auch diesem *alle* zu Gebote stehen; wie z. B. dass er besonnen und tapfer sei, er, dem weder etwas furchtbar ist (denn nichts ist ausserhalb) noch angenehm durch seine Annäherung, wonach als einem Abwesenden Begierde entstehen könnte, um es zu haben und in Besitz zu nehmen. Ist aber auch er im Verlangen nach dem Intelligiblen, in dem die unsrigen sind, so ist klar, dass auch uns von dorthier die Regelung und die Tugenden kommen. Hat nun etwa *Jenes* diese? Es passt nicht recht, wenigstens nicht, dass es die sogenannten *bürgerlichen* Tugenden habe, *Einsicht* auf dem Gebiete des verständi-

Codd. collati: abcdefgαβγδα.

Titulus libelli *vulg.* ΠΕΡΙ ΑΡΕΤΩΝ; at ΠΕΡΙ ΑΡΕΤΗΣ *Ee.*; *de virtutibus Macrobius*: Somn. Scip. I. 8.

1. Confer in universum Plat. Theaet. p. 176. a. b. ἀλλ' οὐτ' ἀπολέσθαι τὰ κακὰ δυνατόν, ὡ θεόδωρε, (ὕπενναυτιον γὰρ τι τῷ ἀγαθῷ ἀεὶ εἶναι ἀνάγκη) οὐτ' ἐν θεοῖς αὐτὰ ἰδρῦσθαι· τὴν δὲ θνητὴν φύσιν καὶ τόνδε τὸν τόπον περιπολεῖ ἐξ ἀνάγκης. διὸ καὶ πειρᾶσθαι χρὴ ἐνθένδε ἐκεῖσε φεύγειν ὀπιτάχιστα. φυγὴ δὲ ὁμοίωσις θεῶν κατὰ τὸ δυνατόν· ὁμοίωσις δὲ δίκαιον καὶ ὅσιον μετὰ φρονήσεως γενέσθαι. 2. ἐξ ἀνάγκης dβ. 3. φυγεῖν abdF (f. in m. *vulg.*) BC. 5. δὲ om. e. ib. ὅσιοι καὶ δίκαιοι e.

6. μεταφρονοῦμεθα e. γενοίμεθα om. bdf (add. in m.) g. 10. καὶ δεῖ τῇ acdf (m. δὴ) gα δεῖ β. 11. ἐνταύτῃ Edit, 12. ἐνταῦθ' Edit. ἐνταῦθα acdfΓC. 14. ἢ καὶ Edit. εἰ καὶ D (f in m. ἦ) C. εἰ ἢ a. 15. Post σώφρονοι excidit aut καὶ aut ἦ. „temperatum atque fortem" *Ficinus*. 19. ὡς καὶ f (m. ὦν). 20. δηλονότι dC. 22. Cf. *Porphyr.* Sentt. XXXV. p. 235. διὸ — πολιτικαὶ λέγονται· καὶ ἔστι φρόνησις μὲν περὶ τὸ λογιζόμενον· ἀνδρεία δὲ περὶ τὸ θυμούμενον· σωφροσύνη δὲ ἐν ὁμολογίᾳ καὶ συμφωνίᾳ ἐπιθυμητικοῦ πρὸς λογισμὸν· δικαιοσύνη δὲ ἐκάστῳ τούτων ὁμοῦ οἰκαιοπραγία ἀρχῆς περὶ καὶ ἀρχεσθαι. — γε erasum in g.



- τὸ λογιζόμενον, ἀνδρείαν δὲ περὶ τὸ θυμού-  
μενον, σωφροσύνην δὲ ἐν ὁμολογίᾳ τινὶ καὶ
- p. 12. B. συμφωνίᾳ ἐπιθυμητικοῦ πρὸς ἄλογισμὸν, δι-  
καιοσύνην δὲ τὴν ἐκάστου τούτων ὁμοῦ οὐ-  
καιοπραγίαν ἀρχῆς πέρι καὶ τοῦ ἄρχεσθαι.  
5. ἄρ' οὖν οὐ κατὰ τὰς πολιτικὰς ὁμοιούμεθα,  
ἀλλὰ κατὰ τὰς μείζους τῷ αὐτῷ ὀνόματι  
χρωμένας; ἀλλ' εἰ κατ' ἄλλας, κατὰ τὰς  
πολιτικὰς ὅλως οὐ; ἢ ἄλογον μὴδ' ὅπω-  
10. σοῦν ὁμοιωθῆναι κατὰ ταύτας· τούτους γοῦν  
καὶ θεῖους ἢ φήμη λέγει· καὶ λεκτέον ἀμη-  
γέπη ὁμοιωθῆναι, κατὰ δὲ τὰς μείζους τὴν  
"p. 24. Cr. ὁμοίωσιν εἶναι. ἀλλ' " ἐκατέρως γε συμβαί-  
B. ναι ἀρετὰς ἔχειν κἂν εἰ μὴ τοιαύτας. εἰ  
15. οὖν τις συγχωρεῖ κἂν εἰ μὴ τοιαύτας ὁμοι-  
οῦσθαι δύνασθαι, ἄλλως ἡμῶν ἐχόντων  
πρὸς ἄλλας οὐδὲν κωλύει καὶ μὴ πρὸς τὰς  
πολιτικὰς ἀρετὰς ὁμοιουμένων ἡμᾶς ταῖς  
αὐτῶν ἀρεταῖς ὁμοιωθῆναι τῷ μὴ ἀρετὴν  
20. κεκτημένῳ. καὶ πῶς; ὧδε· \* εἴ τι θερμότη-  
C. τος παρουσία θερμαίνεται, ἀνάγκη καὶ ὄθεν  
ἢ θερμότης ἐλγλυθε θερμαίνεσθαι, καὶ εἴ  
τι πυρὸς παρουσία θερμὸν ἐστίν, ἀνάγκη  
καὶ τὸ πῦρ αὐτὸ πυρὸς παρουσία θερμαί-  
25. νεσθαι. ἀλλὰ πρὸς μὲν τὸ πρότερον εἴποι  
ἂν τις καὶ ἐν τῷ πυρὶ εἶναι θερμότητα,  
ἀλλὰ σύμφυτον, ὥστε τὸν λόγον ποιεῖν τῇ  
ἀναλογίᾳ ἐπόμενον ἐπακτὸν μὲν τῇ ψυχῇ  
τὴν ἀρετὴν, ἐκεῖνῳ δὲ, ὄθεν μιμησαμένη  
D. 30. ἔχει, σύμφυτον. πρὸς δὲ τὸν ἐκ τοῦ πυρὸς  
λόγον τὸ ἐκεῖνον ἀρετὴν εἶναι· ἀρετῆς δὲ  
ἀξιοῦμεν εἶναι μείζονα. ἀλλ' εἰ μὲν οὐ  
μεταλαμβάνει ψυχὴ τὸ αὐτὸ ἢν τῷ ἀφ' οὗ,  
οὕτως ἔδει λέγειν· νῦν δὲ ἕτερον μὲν ἐκεῖ-  
35. νο, ἕτερον δὲ τοῦτο. οὐδὲ γὰρ οἰκία ἢ  
αἰσθητὴ τὸ αὐτὸ τῇ νοητῇ, καίτοι ὁμοίω-  
ται· καὶ τάξεως δὲ καὶ κόσμου μεταλαμβάνει  
ἢ οἰκία ἢ αἰσθητὴ κακῆ ἐν τῷ λόγῳ

gen Denkvermögens, *Männlichkeit* auf dem des  
Zornvermögens, *Besonnenheit* in einem gewissen  
Uebereinkommen und einer Zusammenstimmung des  
Begehungsvermögens mit dem verständigen Denk-  
vermögen, *Gerechtigkeit* als das Wasseinesamtes-  
istthun eines jeden von diesen zusammen in Betreff  
des Befehlens und des Gehorchens. Werden wir  
nun etwa nicht in den bürgerlichen ihm ähnlich,  
sondern in jenen grösseren, die denselben Namen  
tragen? Wenn aber in anderen, in den bürgerli-  
chen überhaupt nicht? Nein, es ist ungereimt,  
dass man in diesen in keiner Weise ähnlich wer-  
den könne; wenigstens nennt die gewöhnliche  
Sprache diese Leute selbst *göttlich*; und man muss  
sagen, dass man gewissermassen ähnlich werde, in  
den grösseren aber die (eigentliche) Aehnlichung  
geschehe. Allein in beiden Fällen folgt ja, dass  
es Tugenden habe, wenn auch nicht grade sol-  
che. Wenn nun jemand einräumt, dass man  
ihm ähnlich werden kann, wenn es auch nicht  
grade solche hat, so hindert nichts, dass wir in  
einem anderen Zustande, wenn wir uns in Bezug  
auf andere und nicht die bürgerlichen Tugen-  
den verähnlichen, durch unsere eigene Tugenden  
ähnlich werden dem, der keine Tugend besitzt.  
Und wie? So: Selbst nicht, wenn etwas durch  
Gegenwart von Wärme erwärmt wird, ist es noth-  
wendig, dass auch das, woher die Wärme gekom-  
men ist, erwärmt werde; ebensowenig, wenn etwas  
durch Gegenwart von Feuer warm ist, ist es  
nothwendig, dass auch das Feuer selbst durch Ge-  
genwart von Feuer erwärmt werde. Indessen  
könnte jemand gegen ersteres einwenden, dass  
auch im Feuer Wärme sei, aber eine mit dessen  
Natur verwebte, so dass der Satz der Analogie  
folgend die Tugend für die Seele zu etwas Hin-  
zugekommenem mache, dagegen für jenes, woher  
sie sie nachahmend erhält, zu einem mit dessen  
Natur Verwebten; gegen den vom Feuer entlehnten  
Beweis aber, dass jener Tugend sei. Wir be-  
haupten ja aber, dass er über die Tugend er-  
haben sei. Allein so müsste man sich ausdrük-  
ken, wenn das, dessen die Seele theilhaftig wird,  
identisch wäre mit dem, von dem sie es erhält.  
So aber ist jenes ein Anderes, und dieses ein An-

1. ἀνδρείαν adgΓC. ib. τε ααβ. 2. ὁμολογία τῇ Edit. 5. περὶ καὶ τοῦ Edit. καὶ περὶ  
τοῦ Ef (m. vulg.) gβC. Accentum correxit Creuser. 7. νοήματι f. 9. μὴ f. 10. ὁμοιω-  
σθαι αβγδC. (a s. m.) 10. γ' οὖν d. 11. ἢ om. e. ib. ὁπωσδήποτε Edit. ἀμηγέπη abef (m. ut  
Edit.) C. ἀμηγέποι αγ (m. ut Ed.) δ. ἀμηγέπη cdβ. 2 μὴ γέπη g. Gloss. in marg. βγδC.: ὁπωσδή-  
ποτε (om. γ.), καθοτιοῦν. λέγεται δὲ καὶ ἀμωσγέπως (ἀμ. γδ. et sic ubique), καὶ ἀμὸθεν καὶ ἀμηγέπη  
(ἡμηγέπη βC. om. δ.), καὶ ἀμουγέπου, καὶ ἀμοιγέποι (ἀμοιγέπη C. om. β.), καὶ ἀμοσέποι (om. γ.).  
10. ὁμοιωσθαι cdgαβδC. (a s. m.) ὁμοιωσθαι αγ. 15. συμφωνεῖ Edit. (in m.) 18. ὁμοιωμένων δ.  
ib. ἡμῶν C. (e corr.) Edit. 20. Excidisse videtur οὐδὲ. 24. πυρὸς θερμοῦ παρ. g. Edit.  
25. τὸ δεύτερον e. ib. εἴπη ἂν C. 26. ἐν τῷ πῦρ aΓ. 28. ἐπ' αὐτόν Ef (in m. vulg.) g.  
35. γὰρ om. d. ib. ἢ om. e. 36. αὐτῷ Edit. (in m.) ib. καὶ τῇ e.

- "p. 25. Cr. οὐκ ἔστι " τάξις οὐδὲ κόσμος οὐδὲ συμμετρία. οὕτως οὖν κόσμου καὶ τάξεως καὶ ὁμολογίας μεταλαμβάνοντες ἐκεῖθεν, καὶ τούτων ὄντων τῆς ἀρετῆς ἐνθάδε, οὐ δεομένων δὲ τῶν ἐκεῖ ὁμολογίας οὐδὲ κόσμου οὐδὲ τάξεως, οὐδ' ἂν ἀρετῆς εἴη χρεία καὶ ὁμοιούμεθα δὲ οὐδὲν ἤττον τοῖς ἐκεῖ δι' ἀρετῆς παρουσίαν. πρὸς μὲν οὖν τὸ μὴ ἀναγκαῖον κάκει ἀρετὴν εἶναι, ἐπεὶ περ ἡμεῖς
- F. 10. ἀρετῇ ὁμοιούμεθα, ταυτί· δεῖ δὲ πειθῶ ἐπάγειν τῷ λόγῳ μὴ μένοντας ἐπὶ τῆς βίας.

2. πρῶτον τοίνυν τὰς ἀρετὰς ληπτέον, καθ' ἃς φαμεν ὁμοιοῦσθαι, ἵν' ἂν τὸ αὐτὸ εὖρωμεν, ὃ παρ' ἡμῖν μὲν μίμημα ὃν ἀρετῆ
15. ἔστιν, ἐκεῖ δὲ οἷον ἀρχέτυπον ὃν οὐκ ἀρετῆ, ἐπισημηγνάμενοι, ὡς ἡ ὁμοίωσις διττή· καὶ ἡ μὲν τις ταυτὸν ἐν τοῖς ὁμοίοις ἀπαιτεῖ,
- G. ὅσα ἐπίσης ὁμοιωταὶ ἀπὸ τοῦ αὐτοῦ· ἐν οἷς δὲ τὸ μὲν ὁμοιωταὶ πρὸς ἕτερον, τὸ δὲ
20. ἕτερον ἔστι πρῶτον, οὐκ ἀντιστρέφον πρὸς ἐκεῖνο οὐδὲ ὅμοιον αὐτῷ λεγόμενον, ἐνταῦθα τὴν ὁμοίωσιν ἄλλον τρόπον ληπτέον οὐ ταυτὸν εἶδος ἀπαιτοῦντας, ἀλλὰ μᾶλλον ἕτερον, εἴπερ κατὰ τὸν ἕτερον τρόπον ὁμοιω-
25. ται. τί ποτε οὖν ἔστιν ἡ ἀρετῆ ἢ τε σύμ-πασα καὶ ἐκάστη; σαφέστερος δὲ ὁ λόγος ἔσται ἐφ' ἐκάστης· οὕτω γὰρ καὶ ὅ,τι κοινόν, καθ' ὃ ἀρεταὶ πᾶσαι, ὀθλον ῥαδίως
- "p. 26. Cr. ἔσται. αἱ μὲν " τοίνυν πολιτικαὶ ἀρεταί,
30. ἃς ἄνω που εἴπομεν, κατακοσμοῦσι μὲν ὄν-
- p. 13. B. τως, καὶ ἀμείνους ποιοῦσιν ὀρίζουσαι καὶ μετροῦσαι τὰς ἀπιθυμίας καὶ ὅλως τὰ πάθη μετροῦσαι καὶ ψευδεῖς δόξας ἀφαιροῦσαι τῷ ὅλως ἀμείνوني καὶ τῷ ὀρίσθαι καὶ τῷ

deres. Auch das sinnlich wahrgenommene Haus ist ja nicht identisch mit dem in der Idee; und doch ist es ihm geähnlicht; ja selbst der Ordnung und Regelmässigkeit wird das sinnlich wahrnehmbare Haus theilhaftig und dort im Begriffe ist nicht Ordnung, noch Regelmässigkeit, noch Ebenmaass. Ebenso in unserem Falle: wenn wir der Regelmässigkeit, Ordnung, Uebereinstimmung dort theilhaftig werden und diese Dinge hier zur Tugend gehören, während jene nicht der Uebereinstimmung, noch Regelmässigkeit, noch Ordnung bedürfen, so haben sie auch die Tugend nicht nöthig und wir werden nichtsdestoweniger jenen durch der Tugend Gegenwart ähnlich. Dies, um zu erhärten, dass nicht nothwendig auch dort Tugend zu sein brauche. Doch müssen wir dem Beweise auch *überzeugende* Kraft verleihen, ohne bei seiner *zwingenden* stehen zu bleiben.

2. Zuerst also sind die Tugenden vorzunehmen, in denen, wie wir behaupten, man ähnlich wird, um als identisch zu befinden, was, bei uns als eine Nachahmung Tugend ist, dort hingegen gleichsam als Urbild nicht Tugend ist, nachdem wir nur noch bemerkt, dass die Aehnlichkeit eine zwifache ist, und dass die eine ein und dasselbe im Aehnlichen verlangt, das nach ein und demselben gleicherweise sich geähnlicht ist. Wo aber das eine einem Anderen verähnlicht, das Andere aber das erste ist, so dass sein Verhältniss zu jenem sich nicht umkehren lässt, es ihm nicht ähnlich genannt werden kann, da muss man die Aehnlichkeit auf eine andere Weise nehmen und nicht dieselbe Art verlangen, sondern vielmehr eine andere; eben weil sie nach jener anderen Weise geähnlicht worden sind. Was ist nun eigentlich die Tugend, die ganze sowohl, als jede einzelne? Deutlicher wird die Untersuchung werden, wenn wir jede einzelne vornehmen. Denn so wird auch leicht klar werden, was denn das Gemeinschaftliche ist, in Bezug worauf alle Tugenden sind. — Die bürgerlichen Tugenden also, von denen wir oben irgend wo gesprochen haben, regeln in Wahrheit und bessern, indem sie die Begierden und überhaupt die Leidenschaften begrenzen und mässigen, und die falschen Meinungen

1. οὐδὲ κόσμος om. a. 3. μεταλαβόντες *vulg. f.* (in m.) 7. ὁμοιούμεθα B. ib. δὲ om. *Ef* (add. in m.) *γαβ.* 9. κάκει om. e. 11. τῶν λόγων β. (ν *utrumque erasum*) Edit. (in m.)

13. ἵν' αὐ C. 14. ὅπερ ἡμῖν *f.* 15. ἐκεῖνο δὲ *be.* 16. ὁμοιώτης e. ib. διττόν C. Gloss. in margg. Cβ.: ὅτι ἡ ὁμοίωσις διττή· καὶ ὅτι κατὰ τὸν μὴ ἀντιστρέφοντα ταύτης τρόπον ἀπὸ (ἐπὶ C.) τῶν κραιπτόνων πρὸς ἡμᾶς (πρ. ἡ, om. C.) ὁμοιούμεθα τούτοις. ib. εἰ μὲν τις *f.* (m. ἡ.) 19. τῷ μὲν e. τὸ μὴ *f.* 21. αὐτοῦ *aEefl.* 22. λεκτέον *f.* 28. καθὸ *vulg.* 30. που om. *f.* ib. εἴπωμεν Edit. εἴπομεν *cdFβC.* ib. Pleniorum hunc locum observatum esse putaverim *Marino*: Vit. Procl. 18. p. 15. Boiss.: ἐπεὶ καὶ αἱ πολιτικαὶ καθάρσεις τινεὶ εἰσιν, αἱ καὶ μένοντες ἔτι τοὺς ἔχοντας ἐνταῦθα κατακοσμοῦσι καὶ ἀμείνους ποιοῦσιν ὀρίζουσαι καὶ μετροῦσαι τοὺς τε θυμοὺς καὶ τὰς ἐπιθυμίας καὶ ὅλως τὰ πάθη, καὶ ψευδεῖς δόξας ἀφαιροῦσαι· αἱ δὲ γε ὑπὲρ ταύτας καθαρτικαὶ πάντα χωρίζουσι κ. τ. λ. Cf. *Porphyr.* Sentt. XXXV. p. 235. — αἱ δὲ πολιτικαὶ τὸν θνητὸν ἄνθρωπον κατακοσμοῦσι —. 34. τῷ ἀμέτρων βγ. (in utr. post τῷ rasura.)

- ἀμέτρων καὶ ἀορίστων ἔξω εἶναι [καὶ] τὸ μεμετρημένον· καὶ αὐταὶ ὀρισθεῖσαι, ἧ μέτρα γε ἐν ὄλῃ τῇ ψυχῇ, ὁμοίωται τῷ ἐκεῖ μέτρῳ καὶ ἔχουσιν ἴχνος τοῦ ἐκεῖ
5. ἀρίστου. τὸ μὲν γὰρ πάντῃ ἄμετρον ὄλῃ ὃν πάντῃ ἀνωμοίωται· καθ' ὅσον δὲ μεταλαμβάνει εἶδους, κατὰ τοσοῦτον ὁμοιοῦται ἀνειδέῳ ἐκεῖνῳ ὄντι. μᾶλλον δὲ τὰ ἐγγύς μεταλαμβάνει· ψυχὴ δὲ ἐγγυτέρω σώματος,
- B. 10. καὶ συγγενέστερον ταύτῃ καὶ πλεόν μεταλαμβάνει· ὥστε καὶ ἐξαπατᾶν θεὸς φαντασθεῖσα, μὴ τὸ πᾶν θεοῦ τοῦτο ἧ. οὕτω μὲν οὖν οὗτοι ὁμοιοῦνται.

3. ἀλλ' ἐπεὶ τὴν ὁμοίωσιν ἄλλην ὑπο-
15. φαίνει ὡς τῆς μείζονος ἀρετῆς οὖσαν, περὶ ἐκεῖνης λεκτέον. ἐν ᾧ καὶ σαφέστερον ἔσται μᾶλλον καὶ τῆς πολιτικῆς ἢ οὐσία
- C. καὶ ἦτις ἢ μείζων κατὰ τὴν οὐσίαν καὶ ὅλως ὅτι ἔστι παρὰ τὴν πολιτικὴν ἑτέρα.
20. λέγων δὲ ὁ Πλάτων τὴν ὁμοίωσιν τὴν πρὸς τὸν θεὸν φυγὴν τῶν ἐντεῦθεν εἶναι, καὶ ταῖς ἀρεταῖς ταῖς ἐν πολιτείᾳ οὐ τὸ ἀπλῶς
- p.27.Cr. διδοὺς, ἀλλὰ προστιθεὶς πολιτικῆς γὰρ, καὶ ἀλλαχοῦ καθάρσεις λέγων ἀπάσας ὀ-
25. λός τέ ἐστι διττὰς τιθεῖς καὶ τὴν ὁμοίωσιν
- D. οὐ κατὰ τὴν πολιτικὴν τιθεῖς. πῶς οὖν λέγομεν ταύτας καθάρσεις, καὶ πῶς καθαρθέντες μάλιστα ὁμοιοῦμεθα; ἦ ἐπειδὴ κακὴ μὲν ἐστὶν ἡ ψυχὴ συμπεφυρμένη τῷ σώ-
30. ματι καὶ ὁμοπαθῆς γινομένη αὐτῷ καὶ πάντα συνδοξάζουσα, εἴη ἂν ἀγαθὴ καὶ ἀρετὴν ἔχουσα, εἰ μὴτε συνδοξάζοι, ἀλλὰ μόνῃ ἐνεργοῖ (ὅπερ ἐστὶ νοεῖν τε καὶ φρονεῖν), μὴτε ὁμοπαθῆς εἴη (ὅπερ ἐστὶ σω-

entfernen durch das Bessere und dadurch, dass das Gemässigte ausserhalb des Bereichs des Maass- und Gränzenlosen liegt; und, ihrerseits begränzt, sind sie, insofern sie ebensoviele Maasse in der Seele als Substrat darstellen, verähnlicht dem Maasse dort, und wahren eine Spur des Besten dort. Denn das gänzlich Maasslose ist, als Materie, gänzlich unähnlich; in dem Maasse dagegen, in dem es der Form theilhaftig wird, verähnlicht es sich jenem, das formlos ist. In höherem Grade aber wird derselben das Näherstehende theilhaftig; die Seele aber steht ihm näher als der Körper, und ist insofern verwandter, wird also ihrer mehr als er theilhaftig; so dass sie zu Täuschungen Veranlassung giebt, in dem sie der Vorstellung als Gott erscheint, als ob das Alles Eigenschaften Gottes wären. So also steht es mit der Verähnlichung dieser Leute.

3. Allein da er unter der Verähnlichung eine andere zu verstehen scheint, als Werk jener höheren Tugend, so haben wir von dieser zu sprechen. Dabei wird es auch noch weit deutlicher werden, welches das Wesen der bürgerlichen und welche die dem Wesen nach höherstehende ist, und überhaupt dass es ausser der bürgerlichen noch eine andere giebt. Wenn also Platon sagt, dass das Gottähnlichwerden in einer Flucht von hier bestehe und wenn er den Tugenden im Staate nicht ohne Weiteres dieses Prädicat giebt, sondern hinzusetzt: *wenigstens bürgerliche*, wenn er anderswo alle ohne Ausnahme Reinigungen nennt, so ist klar, 1) dass er zweierlei setzt, 2) dass er die Aehnlichung nicht durch die bürgerlichen setzt. Wie nun kommen wir dazu, diese Reinigungen zu nennen, und wie kommt's dass wir grade besonders durch unser Gereinigtsein ähnlich werden? Nun, weil die Seele böse ist, wenn sie mit dem Körper vermengt ist, gleichen Affektionen unterworfen ist. wie er, in allen seinem Wähnen sich ihm anschliesst, so würde sie gut sein und Tugend haben, wenn sie weder seinen Irrwahn theilte, sondern allein wirkte (das heist denken und verständig sein), noch gleichen Affektionen unterworfen

1. Uncos ego addidi. 2. καὶ αὐτὰ g. ib. ἡ μέτρα γε vulg. ἡ μ. d. ἡ f. (m. ἡ.) 6. καθόσον vulg. καθ' ὅσον C. ib. λαμβάνει Cδ. Edit. 8. δὲ om. e. 9. ψυχὴ — μεταλαμβάνει om. D. (f. add. in m.) 13. οὗτοι dg. ib. ὁμοιοῦται cdf. (m. vulg.) 14. ἀποφαίνει Efg. 17. ἐκ τῆς πολιτικῆς ea. Edit. ib. ἡ οὐσία Edit. ἡ βδβαβδC. 19. ἐστὶ vulg. 20. λέγει Edit. λέγων aEfgβγC. 22. τοῦτο ἀπλῶς C. 24. ἀλλαχοῦ] Cf. Phaed. p. 69. c. d. 25. καὶ τὴν — τιθεῖς om. a. (in m. add. ab al. m.) 26. πῶς οὖν] Schol. marg. Cβ.: σημειῶσαι ὅτι κατὰ τὰς καθαρτικὰς ἀρετὰς οὕτι γε τὰς πολιτικὰς ἢ πρὸς τὰ (τὰς β.) κρείττω ἐστὶν ὁμοίωσις (ἡμῖν β.) 30. ὁμοπαθῆς A. (ὁμοιωπαθῆς Ef.) 32. Porphyrius l. 1. p. 236. διὸ ἐν ταῖς καθάρσεσι τὸ μὲν μὴ δοξάζειν τῷ σώματι, ἀλλὰ μόνον ἐνεργεῖν ὑφίσταται τὸ φρονεῖν· ὃ διὰ τοῦ καθαρῶς νοεῖν τελειοῦται· τὸ δὲ γε μὴ ὁμοιοπαθεῖν συνίστησι τὸ σωφρονεῖν· τὸ δὲ μὴ φοβεῖσθαι ἀφισταμένην τοῦ σώματος, ὡς εἰς καινόν τι καὶ μὴ ὃν τὴν ἀνδρείαν· ἡγο-  
οῖ  
μένου δὲ λόγου καὶ νοῦ καὶ μηδενὸς ἀντιτείνοντος ἢ δικαιοσύνης. — συνδοξάζει Eef (m. oi.) συνδοξάζει ag. 33. ἐνεργεῖ Edit. ἐνεργοῖ a. (e corr.) 34. ὁμοιοπαθῆς E. (et, si quid sapio, etiam F.) vulg. ὁμοπαθῆς abc.

- φρονεῖν) μήτε φοβοῖτο ἀφισταμένη τοῦ σώματος (ὅπερ ἐστὶν ἀνδρίζεσθαι), ἤγοῖτο δὲ λόγος καὶ νοῦς, τὰ δὲ μὴ ἀντιτείνουσι (δικαιοσύνη δ' ἂν εἴη τοῦτο). τὴν δὲ τοιαύτην 5. τὴν διάθεσιν τῆς ψυχῆς, καθ' ἣν νοεῖ τε καὶ ἀπαθῆς οὕτως ἐστίν, εἴ τις ὁμοίωσιν λέγοι πρὸς θεόν, οὐκ ἂν ἁμαρτάνοι· καθάρων γὰρ καὶ τὸ θεῖον, καὶ ἡ ἐνέργεια τοιαύτη, ὡς τὸ μιμούμενον ἔχειν φρόνησιν. τί 10. οὖν; οὐ κάκεινο οὕτω διάκειται; ἢ οὐδὲ διάκειται, ψυχῆς δὲ ἡ διάθεσις. νοεῖ τε ἡ ψυχὴ ἄλλως· τῶν δὲ ἐκεῖ τὸ μὲν ἐτέρως, F. τὸ δὲ οὐδὲ ὅλως. πάλιν οὖν τὸ νοεῖν ὁμῶνυμον; οὐδαμῶς· ἀλλὰ τὸ μὲν πρώτως, τὸ 15. δὲ παρ' ἐκείνου ἐτέρως. " ὡς γὰρ ὁ ἐν "p. 28. Cr. φωνῇ λόγος μίμημα τοῦ ἐν ψυχῇ, οὕτω καὶ ὁ ἐν ψυχῇ μίμημα τοῦ ἐν ἐτέρῳ. ὡς οὖν μεμερισμένος ὁ ἐν προφορᾷ πρὸς τὸν ἐν ψυχῇ, οὕτω καὶ ὁ ἐν ψυχῇ ἐρμηγεύς ὢν 20. ἐκείνου πρὸς τὸν πρὸ αὐτοῦ. ἡ δὲ ἀρετὴ ψυχῆς· νοῦ δὲ οὐκ ἔστιν οὐδὲ τοῦ ἐπέκεινα.
- G. 4. ζητητέον δὲ. εἰ ἡ κάθαρσις ταύτην τῇ τοιαύτῃ ἀρετῇ ἢ προηγείται μὲν ἢ καθάρσις, 25. ἔπεται δὲ ἡ ἀρετὴ; καὶ πότερον ἐν τῷ καθαίρεσθαι ἢ ἀρετῇ, ἢ ἐν τῷ κεκαθάρθαι; \* \* \* \* ἀτελεστέρα τῆς ἐν τῷ κεκαθάρθαι οἷον τέλος ἦδη· ἀλλὰ τὸ κεκαθάρθαι ἀφαιρέσεις ἀλλοτρίου παντός, τὸ δὲ ἀγαθὸν 30. ἔπεται αὐτοῦ. ἢ εἰ πρὸ τῆς ἀκαθαρσίας ἀγαθὸν ἦν, ἡ κάθαρσις ἀρκεῖ. ἀλλ' ἀρκεῖ μὲν

wäre (das heisst besonnen sein), noch sich vor der Trennung vom Körper fürchtete (das heisst männliche Gesinnung beweisen), sondern Verstand und Vernunft führten, jenes aber nicht widerstrebte (das wäre Gerechtigkeit). Wenn also Jemand solche Stimmung der Seele, in der sie geistige Thätigkeit übt und solchergestalt von Affektionen frei ist, Gottähnlichung nannte, dürfte er das Rechte treffen. Denn rein ist auch das Göttliche und seine Wirksamkeit von der Art, dass das Nachahmende verständige Einsicht erhält. Wie nun? Ist nicht auch jenes so beschaffen? Es ist überhaupt gar nicht *beschaffen*, sondern die Stimmung ist Sache der Seele. Auch denkt die Seele anders; von den Wesen dort dagegen das eine auf ganz verschiedene Weise, das andere überhaupt gar nicht. Ist nun wiederum das *Denken* equivok? Keinesweges: sondern das eine denkt auf erste Weise, das von ihm Abgeleitete dagegen auf ganz andere. Denn wie der ausgesprochene Begriff ein Nachbild des in der Seele befindlichen ist, so ist es auch der in der Seele befindliche von dem in einem Anderen befindlichen. Wie nun der herausgesetzte Begriff zu dem in der Seele sich verhält, so auch der in der Seele, als Dollmetsch jenes, zu dem vor ihm. Die Tugend also ist Sache der Seele; für den Geist gehört sie nicht, auch nicht für das jenseits Liegende.

4. Es fragt sich aber, ob die Reinigung identisch ist mit solcher Tugend, oder ob die Reinigung vorangeht, die Tugend dagegen nachfolgt? Und ob in dem *Gereinigtwerden* die Tugend bestehe, oder in dem *Gereinigtsein*? \* \* \* \* unvollkommener als die im *Gereinigtsein* bestehende, welche gleichsam schon das Ziel ist. Allein das *Gereinigtsein* ist eine Entfernung alles Fremdartigen, das Gute aber ist etwas Anderes, als das. Denn war es vor dem Zustande der Verunreinigung gut, so reicht die Reinigung hin. Allein es wird zwar

2. ἐστὶν om. Edit. 3. ἀντιτείνουσι e. ἀντιτείνῃ f. (om. οι.) 4. τὴν δὲ cde. 6. F. ὄντως leg. 7. ἁμαρτανεῖ α. 8. γὰρ τὸ θεῖον Edit. γὰρ καὶ τὸ θεῖον acdfB. 10. οὕτως ααγ.

11. νοεῖται vulg. νοεῖται δ' e. νοεῖται τε a. νοεῖτε α. Fuit in archegrapho νοεῖται. ib. ἡ τῆς ψυχῆς D. (f. in m. vulg.) 13. τοτὲ μὲν — τοτὲ δὲ bc. 16. ἐν τῇ ψυχῇ Efg. 17. ἐν τῇ ψυχῇ Efg. 19. οὕτως aΓ. ib. οὕτω καὶ ἐν ψ. Edit. ὁ ἐν ψ. aegδ. ib. Verba ἐρμηγεύς ὢν ἐκείνου. trajicienda censeo post ὁ ἐν προφορᾷ. 20. πρὸς τὸ acdefgδC. ib. F. ἡ δὲ leg. 23. *Porphyr.* ib. ἐπεὶ δὲ καὶ κάθαρσις ἢ μὲν τις ἦν καθαρεύουσα, ἢ δὲ κεκαθαρμένων. αἱ καθαρτικαὶ ἀρεταὶ κατ' ἄμφω θεωροῦνται τὰ σημαίνοντα τῆς καθάρσεως· καθαίρουσι τε γὰρ τὴν ψυχὴν καὶ καθάρσει σύνεισι· τέλος γὰρ τὸ κεκαθάρθαι τοῦ καθαίρειν. ἀλλ' ἐπεὶ τὸ καθαίρειν καὶ κεκαθάρθαι ἀφαιρέσεις ἦν παντός ἀλλοτρίου, τὸ ἀγαθὸν ἕτερον ἂν εἴη τοῦ καθαίροντος. 25. καὶ πότερον — ἀρετῇ om. e. 27. ἀτελεστέρα — τὸ κεκαθάρθαι om. bcF. ib. Posui lacunae signa, quam dudum persenserat *Engelhardt.* ib. ἐν τῷ κεκ. οἷον] Inserenda censeo post κεκ. haec: τὸ γὰρ κεκαθάρθαι. ib. οἷον — κεκαθάρθαι om. d. 28. Ante κεκ. addendum fort. e. *Porphyr.* καθαίρειν καὶ. Schol. marg. Cβ.: σημειώσεις οὗτις ἡ ἀρετὴ οὕτε νοῦ οὕτε τοῦ ἐπέκεινα. 29. τὸ δὲ — ἀκαθαρσίας om. b. 30. *Porphyr.* ib. ὡς εἴ γε πρὸς τῆς ἀκαθαρσίας ἀγαθὸν ἦν τὸ καθαίρειν ἢ καὶ κάθαρσις ἔρκει· ἀλλ' ἀρκεῖ μὲν ἡ κάθαρσις, τὸ δὲ καταλειπόμενον ἔσται τὸ ἀγαθὸν, οὐχ ἡ κάθαρσις.

- ἢ καθάρσις, τὸ δὲ καταλείπομενον ἔσται τὸ ἀγαθὸν, οὐχ ἢ καθάρσις. καὶ τί τὸ καταλείπομενόν ἐστι, ζητητέον· ἴσως γὰρ οὐδὲ τὸ ἀγαθὸν ἦν ἢ φύσις ἢ καταλειπομένη·
5. οὐ γὰρ ἂν ἐγένετο ἐν κακῷ. ἄρ' οὖν ἀγαθοειδῆ λεκτέον; ἢ οὐχ ἱκανὴν πρὸς τὸ μένειν ἐν τῷ ὄντως ἀγαθῷ· πέφυκε γὰρ ἐπ' ἄμφω. τὸ οὖν ἀγαθὸν αὐτῆς τὸ συνεῖναι τῷ συγγενεῖ. τὸ δὲ κακὸν τὸ τοῖς ἐναντίοις.
- B.
10. δεῖ οὖν καθηραμένην συνεῖναι· συνέσται δὲ ἐπιστραφεῖσα. ἄρ' οὖν μετὰ τὴν κά-  
"p. 29. Cr. θαρσιν ἐπιστρέφεται; " ἢ μετὰ τὴν καθάρσιν ἐπέστραπται. τοῦτο οὖν ἢ ἀρετὴ αὐτῆς; ἢ τὸ γινόμενον αὐτῆ ἐκ τῆς ἐπιστροφῆς. τί οὖν
15. τοῦτο; θέα καὶ τύπος τοῦ ὑφθέντος ἐντεθεισὶ καὶ ἐνεργῶν, ὡς ἢ ὄψις περὶ τὸ ὁρώμενον. οὐκ ἄρα εἶχεν αὐτὰ οὐδ' ἀναμνησκεται; ἢ εἶχεν οὐκ ἐνεργοῦντα, ἀλλὰ ἀποκείμενα ἀφώτιστα· ἵνα δὲ φωτισθῆ καὶ
- C.
20. τότε γινῶ αὐτὰ ἐνόητα, δεῖ προσβαλεῖν τῷ φωτίζοντι. εἶχε δὲ οὐκ αὐτὰ, ἀλλὰ τύπους. δεῖ οὖν τὸν τύπον τοῖς ἀληθινοῖς, ὧν καὶ οἱ τύποι, ἐφαρμόσαι. τάχα δὲ καὶ οὕτω λέγεται ἔχειν, ὅτι ὁ νοῦς οὐκ ἀλλότριος. καὶ μάλιστα δὲ οὐκ ἀλλότριος ὅταν
- D.
25. πρὸς αὐτὸν βλέπῃ· εἰ δὲ μὴ, καὶ παρὼν ἀλλότριος· ἐπεὶ καὶ αἱ ἐπιστήμαι, ἐὰν μηδ' ὅλως ἐνεργῶμεν κατ' αὐτάς, ἀλλότριαι.
5. ἀλλ' ἐπὶ πόσον ἢ καθάρσις λεκτέον·
30. οὕτω γὰρ καὶ ἢ ὁμοίωσις τίνι φανερά καὶ ἢ ταυτότης τίνι θεῶ. τοῦτο δὲ ἐστὶ μά-

die Reinigung hinreichen, dagegen wird das Zurückbleibende das Gute sein, nicht die Reinigung. Und was ist das Zurückbleibende? das ist die Frage. Denn vielleicht war selbst noch nicht die zurückbleibende Natur das Gute; sonst wäre sie nicht zum Bösen gekommen. Sollen wir sie nun etwa gutartig nennen? Nicht hinreichend befähigt im wesentlich Guten zu verharren. Ihre Natur eignet sich nämlich für beides. Ihr Gutes also besteht in dem Zusammensein mit dem ihr Verwandten, ihr Böses dagegen in dem mit dem Entgegengesetzten. Sie muss also durch eine Reinigung jenes Zusammensein bewerkstelligen; sie wird aber mit ihm zusammensein, sobald sie sich rückgewendet hat. Erfolgt nun etwa diese Rückwendung nach der Reinigung? Nein: nach der Reinigung ist diese erfolgt. Das also ist ihre Tugend? Vielmehr das, was ihr aus der Rückwendung entspringt. Was ist nun dieses? Anschauung und Abdruck des Geschenen, in sie gelegt und wirkend, wie die Sehkraft am Gegenstande des Sehens. Also hatte sie diese Dinge nicht und erinnert sich auch nicht? Allerdings hatte sie sie, freilich als nicht in Wirksamkeit gesetzte, in der Dunkelheit noch unbeleuchtet ruhende. Damit sie aber beleuchtet werden und sie dann ihres Vorhandenseins in ihr sich bewusst werde, muss sie dem Beleuchtenden nahe treten. Nun hatte sie nicht die Dinge selbst, sondern Abdrücke. Sie muss also den Abdruck auf die Originale, von denen die Abdrücke genommen sind, anzupassen suchen. Vielleicht heisst es auch deswegen, dass sie sie habe, weil der Geist ihr nicht fremd ist und ganz besonders nicht fremd ist, wenn sie auf ihn blickt; wo nicht, ist er ihr trotz seiner Anwesenheit fremd. Selbst die Wissenschaften sind uns ja fremd, wenn wir überhaupt gar nicht durch sie unsere Wirksamkeit bethätigen.

5. Allein bis wie weit geht die Reinigung? das haben wir anzugeben. Denn so wird es deutlich werden, wem wir ähnlich, mit welchem Gotte

1. καταλείπομενον — καὶ τί τὸ om. b. 4. Porphyrius ib. ἀλλ' ἢ ψυχῆς φύσις οὐκ ἦν ἀγαθὸν, ἀλλ' ἀγαθοῦ μιτέγειν δυνάμενον καὶ ἀγαθοειδές· οὐ γὰρ ἂν ἐγένετο ἐν κακῷ. τὸ οὖν ἀγαθὸν αὐτῆ ἐν τῷ συνεῖναι τῷ γεννήσαντι· κακία δὲ τὸ τοῖς ὑστέροις. καὶ διπλῆ γε ἢ κακία· τὸ (237.) τε τούτοις συνεῖναι καὶ μετὰ παθῶν ὑπερβολῆς· διὸ πᾶσαι αἱ πολιτικαὶ ἀρεταὶ μῖς γοῦν αὐτὴν κακίας ἀπαλλάττουσαι ἀρεταὶ ἐκλήθησαν καὶ τίμιοι· αἱ δὲ καθαρτικαὶ τιμιώτεροι καὶ τῆς ὡς (l. ὅλης) ψυχῆν κακίαν (l. —ας) ἀπαλλάττουσαι. ib. ἢ om. ae. 6. οὐχὶ κακίην Edit. (m. οὐχ ἱκανὴν.) ib. πρὸς τῷ f. 8. τῷ συνεῖναι Edit. τὸ δεβC. 9. τῷ συμμενεῖ f. (m. vulg.) ib. τὸ κακόν|δὲ vulg. τὸ δὲ κακὸν acdegβC. 10. Porphyrius ib. p. 237. δεῖ τοίνυν καθηραμένην αὐτὴν συνεῖναι τῷ γεννήσαντι· καὶ ἀρετὴ ἄρα αὐτῆς (l. —ῆ) μετὰ τὴν ἐπιστροφήν [αὐτῆ] πάρεστιν ἐν γνώσει καὶ εἰδήσει τοῦ ὄντος οὐχ ὅτι ἄνευ τοῦ πρὸ αὐτῆς. 9. τι τοῖς f. (m. τὸ τοῖς.) 12. ἢ μετὰ f. (m. ἢ μετὰ.) 13. τοῦτ' οὖν cdfaβC. 14. τὸ οὖν f. (m. τί.) 15. ἐκτεθεῖς g. 17. εἶχεν αὐτὴν e. ib. ἀναμνησκείται ipse scribebat Plotinus. V. Porphyrium in Vit. Plot. 13. p. LXIII. 20. αὐτὰ om. a. ib. προσβάλλειν vulg. προσβαλεῖν acegBC. προσβαλλεῖν d. προσλαβεῖν f. (in m. vulg.) 24. καὶ οὕτε f. (m. vulg.) 25. καὶ μάλιστα δὲ οὐκ ἀλλότριος om. F (f add. in m.) cd. 26. πρὸς αὐτὸν ab. ib. παρ' ὧν cdf. (m. vulg.) 27. ταῖς ἐπιστήμαις vulg. „quoniam et scientiae — sunt alienae" Ficinus. 28. ἀλλότρια D. (f in m. vulg.) 29. ἢ καθαρὰ e. 30. Porphyrius l. 1.

- λιστα ζητεῖν θυμὸν πῶς \*\*\*\* καὶ ἐπιθυμίαν καὶ τᾶλλα πάντα, λύπην καὶ τὰ συγγενῆ, καὶ τὸ χωρίζειν ἀπὸ σώματος, ἐπὶ πόσον δυνατόν. ἀπὸ μὲν δὴ σώματος
- E.
5. ἴσως μὲν καὶ τοῖς οἷον τόποις συνάγουσαν πρὸς ἑαυτὴν, πάντως γε μὴν ἀπαθῶς ἔχουσαν καὶ τὰς ἀναγκαίας τῶν ἡδονῶν αἰσθησεις μόνον ποιουμένην καὶ ἰατρεύσεις καὶ ἀπαλλαγὰς πόνων, ἵνα μὴ ἐνο-
- p. 30. Cr. νῶν αἰσθησεις μόνον ποιουμένην καὶ ἰατρεύσεις καὶ ἀπαλλαγὰς πόνων, ἵνα μὴ ἐνο-
10. χλοῖτο, τὰς δὲ ἀλγηδόνας ἀφαιροῦσαν καὶ, εἰ μὴ οἷόν τε, πρῶτως φέρουσαν καὶ ἐλάττους τιθεῖσαν τῷ μὴ συμπάσχειν. τὸν δὲ θυμὸν ὅσον οἷόν τε ἀφαιροῦσαν καὶ, εἰ δυνατόν, πάντῃ, εἰ δὲ μὴ, μὴ γοῦν αὐτὴν συναγομένην,
- F.
15. νορριζομένην, ἀλλ' ἄλλου εἶναι τὸ ἀπροαίρετον, τὸ δὲ ἀπροαίρετον ὀλίγον εἶναι καὶ ἀσθενές. τὸν δὲ φόβον πάντα. περὶ οὐδενὸς γὰρ φοβήσεται, τὸ δὲ ἀπροαίρετον καὶ ἐνταῦθα. πλὴν γε ἐν νοουθεσίῃ. ἐπιθυμίαν
20. δὲ ὅτι μὲν οὐδενὸς φαύλου, ὀϊλον. σιτίων δὲ καὶ ποτῶν πρὸς ἄνεσιν οὐκ αὐτὴ ἔξει οὐδὲ τῶν ἀφροδισίων δέ. εἰ δ' ἄρα, φυσικῶν, οἶμαι, καὶ οὐδὲ τὸ ἀπροαίρετον ἐχουσῶν. εἰ δ' ἄρα, ὅσον μετὰ φαντασίας,
- G.
25. προπετοῦς καὶ ταύτης. ὅλως δὲ αὐτὴ μὲν

identisch werden sollen. Das heisst aber besonders untersuchen, wie es den Zorn \*\* und Begierde und alles Uebrige, Niedergeschlagenheit und das damit Verwandte, und wie weit die Trennung vom Körper möglich ist. Nun, indem sie vom Körper vielleicht gleichsam räumlich sich in sich zurückzieht, jedenfalls indess sich von Affektionen frei hält und nur die nothwendigen Empfindungen der Lust sich verstatet als Heilmittel und zur Erholung von der Anstrengung, um nicht behindert zu werden; indem sie die Schmerzen entfernt, und wenn das nicht möglich, sie geduldig erträgt und ihre Wirkung verringert dadurch, dass sie nicht mitleidet; dagegen den Zorn so weit es geht verbannet, und zwar, wo möglich, gänzlich; wo nicht, wenigstens nicht selbst mitzürnt, sondern die unwillkührliche Regung muss einem Andern überlassen bleiben, sie muss gering und schwach sein. Die Furcht durchaus (denn sie wird für nichts zu fürchten haben; die unwillkührliche Regung dagegen selbst hier) mit Ausnahme etwa bei Verwarnungen. Dass sie, was die Begierde betrifft, keine nach etwas Schlechten haben wird, ist klar; nach Speise und Trank zur Erholung wird nicht sie eine haben; auch nicht naeh dem Genuss der sinnlichen Liebe, und wenn ja, nur so weit, denk' ich, als die Natur es erheischt und der unwillkührliche, bewusste Trieb ausser dem Spiele bleibt. Wenn aber ja, dann höchstens bis zur Vorstellung, und auch die darf nur flüch-

p. 238. διὸ θεωρητέον ἄχρι τίνος καὶ ἐπὶ πόσον οἶά τε (l. οἶα τε) παραλαμβάνεσθαι ἢ καθάραις. ἔστι μὲν γὰρ ἀπόστασις σώματος καὶ τῆς ἀλόγου παθητικῆς κινήσεως. πῶς δ' ἂν γένοιτο καὶ μέχρι τίνος ῥητέον. (239.) πρῶτον μὲν οἷον θεμέλιος καὶ ὑποβάθρα τῆς καθάρσεως τὸ γινῶναι ἑαυτὸν ψυχὴν ὄντα ἐν ἀλλοτρίῳ πράγματι καὶ ἑτερουσίῳ συνδεδεμένην. δεύτερον τὸ ἀπὸ τούτου ὁρμώμενον πείσματος (l. πείσματος) συνάγειν αὐτὸν (l. αὐτόν) ἀπὸ τοῦ σώματος καὶ τοῖς οἷον τόποις, πάντως γε μὴν ἀπαθῶς πρὸς αὐτὸ διατιθέμενον — τοῦτο δὴ (l. δὲ) ἂν γένοιτο, εἰ καὶ τὰς ἀναγκαίας τῶν ἡδονῶν καὶ τὰς αἰσθησεις ἰατρείας ἕνεκα μόνον τις παραλαμβάνει (l. — οι) ἢ ἀπαλλαγὴν πόνων. ἵνα μὴ ἐμποδίζοιτο. ἀφαιρετέον δὲ καὶ τὰς ἀλγηδόνας. εἰ δὲ μὴ οἷόν τε εἴη, πρῶτως ὑστερεῖν, ἀλλ' ἐλαττωθέντα (l. καὶ ἐλάττους τιθέντα) τῷ μὴ συμπάσχειν. 31. τοῦτο δ' ἐστὶ f. 1. πῶς θυμὸν *vulg.* θυμὸν πῶς *adf.* (m. πῶς >) *gΓ.* θυμὸν πῶς *ce.* 1. *Indicavi lacunam.* 2. κατὰ συγγενεῖ *e.* 4. ἐπὶ πόσον *e.* *ib.* μὲν δὲ *f.* 6. πάντως μὴν *vulg.* *Addidi γε e Porphyrion.* 12. *Porphyrion* *ib.* τὸν δὲ θυμὸν ὅσον οἷόν τε ἀφαιρετέον καὶ μὴ μελετητέον πάντῃ. εἰ δὲ μὴ, μὴ αὐτὸν γοῦν συναναμιγνύναι τὴν προαίρεσιν, ἀλλ' ἄλλου εἶναι τὸ ἀπροαίρετον. τὸ δ' ἀπροαίρετον ἀσθενές καὶ ὀλίγον. τὸν τε φόβον πάντα (l. πάντῃ) \*\* οὐδενὸς γὰρ φοβήσεται. τὸ δ' ἀπροαίρετον καὶ ἐνταῦθα. χρηστέρων δὲ ἄρα καὶ θυμῷ καὶ φόβῳ ἐν νοουθεσίῃ. Cf. *Marinus* l. 1. 20. p. 17. καὶ τὸν θυμὸν δὲ καθ' ὅσον οἷόν τε τὴν ἐκόλαζεν, ὥστε ἢ μὴ κινεῖσθαι τὸ παράπαν. ἢ μὴ τὴν λογικὴν εἶναι ψυχὴν τὴν συνορριζομένην, ἑτέρου δὲ εἶναι τὸ ἀπροαίρετον, καὶ τοῦτο δὲ ὀλίγον καὶ ἀσθενές. 14. γοῦν αὐτὰ *f.* (m. αὐτὴν.) 18. φοβηθήσεται *C.* 19. γ' ἐννοῦθ. *dfβC.* *ib.* *Porphyrion* *ib.* ἐπιθυμίαν δὲ παντὸς φαύλου ἐξοριστέον. σιτίων δὲ καὶ ποτῶν οὐκ αὐτὸς ἔξει ἢ περ αὐτός. ἀφροδισίων δὲ τῶν φυσικῶν (240.) οὐδὲ τὸ ἀπροαίρετον. εἰ δ' ἄρα, ὅσον μέχρι φαντασίας προπετοῦς τῆς κατὰ τοὺς ὕπνους. *ib.* ἐπιθυμία *vulg.* ἐπιθυμίαν *def* (m. *vulg.*) *aC.* 23. οὐδὲν τὸ *Efg.* 25. προτυποῦς *vulg.* προτυποῦν *bd.* *Schol. marg. β.:* σημείωσαι, ὅτι περὶ ἀφροδισίων φησὶ προτυποῦς. *Genuinam lectionem servaverunt Marinus* l. 1. p. 17.: ἀφροδισίων δὲ αὐτῷ φυσικῶν μετὴν ὅσον, οἶμαι, μέχρι φαντασίας χωρεῖν, προπετοῦς καὶ ταύτης *et Porphyrion* l. 1. *Mox pro librorum μετὰ μέχρι utriusque quippe firmatum auctoritate fortasse erat recipiendum.* *ib.* *Porphyrion* l. 1. p. 240. ὅλως δὲ αὐτὴ μὲν πάντων ἢ ψυχῇ ἢ νοεῶν τοῦ καθαιρομένου τούτων ἔστω καθάραις, βουλεύσθω δὲ καὶ τὸ κινούμενον πρὸς τὸ ἄλογον τῶν σωματικῶς παθῶν ἀσμπαθῶς κινεῖσθαι καὶ ἀπροσέκτως. ὥστε καὶ

πάντως τούτων καθαρὰ ἔσται καὶ τὸ ἄλογον  
δὲ βουλήσεται καὶ αὐτὸ καθαρὸν ποιῆσαι,  
ὥστε μὴδὲ πλήττεσθαι· εἰ δ' ἄρα, μὴ σφό-  
δρα, ἀλλ' ὀλίγας τὰς πληγὰς αὐτοῦ εἶναι  
5. καὶ εὐθὺς λυομένας τῇ γειτονίᾳ· ὥσπερ  
p. 15. B. εἴ τις σοφῶ γειτονῶν ἀπολαύσει' τῆς τοῦ  
σοφοῦ γειτνιασεως ἢ ὅμοιος γενόμενος ἢ  
p. 31. Cr. αἰδοῦμενος, ὡς μὴδὲν τολμᾶν " ποιεῖν ὧν  
ὁ ἀγαθὸς οὐ θέλει. οὐκ οὖν ἔσται μάχη·  
10. ἀρκεῖ γὰρ παρῶν ὁ λόγος, ὅν τὸ χεῖρον  
αἰδέσεται, ὥστε καὶ αὐτὸ τὸ χεῖρον δυσχε-  
ρᾶναι, ἐάν τι ὅλως κινήθῃ, ὅτι μὴ ἡσυχίαν  
ἔγχε παρόντος τοῦ δεσπότου, καὶ ἀσθένειαν  
αὐτῷ ἐπιτιμῆσαι.

15. 6. ἔστι μὲν οὖν οὐδὲν τῶν τοιούτων ἀμαρ-  
B. τία, ἀλλὰ κατόρθωσις ἀνθρώπων· ἀλλ' ἢ  
σπουδῇ οὐκ ἔξω ἀμαρτίας εἶναι, ἀλλὰ θεὸν  
εἶναι. εἰ μὲν οὖν τι τῶν τοιούτων ἀπροαί-  
ρετον γένοιτο, θεὸς ἂν εἶη ὁ τοιοῦτος καὶ  
20. δαίμων διπλοῦς ὧν, μᾶλλον δὲ ἔχων οὖν  
αὐτῷ ἄλλον ἄλλην ἀρετὴν ἔχοντα· εἰ δὲ  
μὴδὲν, θεὸς μόνον· θεὸς δὲ τῶν ἐπομένων  
τῷ πρώτῳ. αὐτὸς μὲν γὰρ ἔστιν ὃς ἦλθεν  
ἐκεῖθεν καὶ τὸ καθ' αὐτόν, εἰ γένοιτο οἷος  
25. ἦλθεν, ἐκεῖ ἔστι. νῶ δὲ συνωκίσθη ἐνθάδε  
C. ἔχων, καὶ τοῦτον αὐτῷ ὁμοιώσει κατὰ δύ-  
ναμιν τὴν ἐκείνου, ὥστε, εἰ δυνατὸν, ἁπλη-  
κτον εἶναι ἢ ἄπρακτόν γε τῶν μὴ δοκούν-  
των τῷ δεσπότῃ. τίς οὖν ἐκάστη ἀρετὴ  
30. τῷ τοιούτῳ; ἢ σοφία μὲν ἐν θεωρίᾳ ὧν  
νοῦς ἔχει, νοῦς δὲ τῇ ἐπαφῇ. διττὴ δὲ  
ἐκάτερα, ἢ μὲν ἐν νῶ οὖσα, ἢ δὲ ἐν  
ψυχῇ. κακεῖ μὲν οὐκ ἀρετὴ, ἐν δὲ ψυχῇ  
ἀρετὴ. ἐκεῖ οὖν τίς ἐνέργεια αὐτοῦ καὶ ὁ  
p. 32. Cr. ἔστιν· ἐνταῦθα δὲ τὸ ἐν " ἄλλω ἐκεῖθεν

D.

τὰς κινήσεις εὐθὺς λύεσθαι τῇ γειτνιασει τοῦ λογιζομένου. οὐκ ἔσται τοίνυν μέχρι (1. μάχη) προκοπτού-  
σης τῆς καθάρσεως, ἀλλὰ λοιπὸν παρ' ὧν (1. παρών) ὁ λόγος ἀρέσκει (1. ἀρκέσει)· ὅν τὸ χεῖρον αἰδέ-  
σεται. ὥστε καὶ αὐτὸ τὸ χεῖρον δυσχερᾶναι, ἂν ὅλως κινήθῃ, ὅτι μὴ ἡσυχίαν ἔγχε παρόντος τοῦ δεσπότου  
καὶ ἀσθένειαν ἐαυτῷ ἐπιτιμῆσαι. ib. αὕτη *vulg.* 5. γειτονίᾳ *g.* 7. γειτοντάσεως *e.* 8. τολ-  
μῶν *C.* (Marc. D. Creuseri operae.) ib. ὡς ὁ *f.* (m. ὧν.) 9. οὐκ οὖν ἔσται μάχη *om. e.* 11. αἰ-  
δέσεται — χεῖρον *om. f.* (add. in m.) 12. ἦσ. εἶχε *e.* 14. αὐτῷ *vulg.* αὐτὸ *cd.* 15. οὖν *om.*  
*cg.* (Nonne potius Marc. A. pro Mon. A.?) 18. τῶν *om. e.* 19. γένοιτο *vulg.* γίνοιτο *DC.*  
γίνοιτο cum marg. Edit. rell. 25. συνωκίστη *e.* 26. αὐτὸ Edit. αὐτῷ *cd/fβ.* αὐτῷ *C.* ib. κατὰ  
δύναμιν Edit. κατὰ τὴν δύναμιν *deagδ.* 30. *Porphyrus* l. 1. p. 237. ἄλλο οὖν γένος τρίτον ἀρετῶν  
μετὰ τὰς καθαρτικὰς καὶ πολιτικὰς νοερώς τῆς ψυχῆς ἐνεργούσης· σοφία μὲν καὶ φρόνησις ἐν θεωρίᾳ  
ὧν νοῦς ἔχει. ib. ἢ σοφία Edit. ἢ *cd/fβC.* 31. Post ἐπαφῇ alterius virtutis mentio videtur interci-  
disse, si sanum, quod sequitur ἐκάτερα. 33. ἐν δὲ ψυχῇ — ἐκάστη ἀρετῇ *om. e.* 34. ὧ ἔστιν *g.*  
Edit. (*β* in m.)

tig sein. Ueberhaupt aber wird sie selbst von  
alle dem rein sein und auch den vernunftlosen  
Theil wird sie seinerseits rein machen wollen,  
so dass er nicht einmal Eindrücke zu erleiden hat;  
wenn aber ja, wenigstens keine heftigen, vielmehr  
so, dass der Eindrücke auf ihn wenige seien und  
gleich dnrch die Nachbarschaft neutralisirt wer-  
den; wie wenn Jemand, einem Weisen benachbart,  
von der Nachbarschaft des Weisen Nutzen zieht,  
indem er ihm entweder ähnlich wird, oder sich  
vor ihm scheut, so, dass er nicht einmal etwas zu  
thun wagt von dem, was der Gute nicht will. Es  
wird also kein Streit entstehen; denn die blosse  
Anwesenheit der Vernunft reicht hin; vor ihr wird  
der schlechtere Theil sich scheuen, so zwar, dass  
dieser schlechtere selbst unwillig werden wird, wenn  
er sich einmal irgend wie auch nur gerührt hat,  
dass er nicht Ruhe gehalten in Anwesenheit seines  
Herrn, und sich selbst seine Schwäche vorwerfen wird.

6. Nun ist zwar nichts von der Art Sünde,  
sondern ein wirklicher Erfolg für den Menschen;  
allein das Streben geht nicht dahin, ohne Sünde  
zu sein, sondern Gott zu sein. Geschieht nun et-  
was dergleichen, so wäre ein solcher Gott und Dä-  
mon, eine doppelte Person, oder vielmehr er hätte  
bei sich noch einen Anderen, der eine andere Tu-  
gend hätte; geschähe aber nichts, nur ein Gott;  
und zwar ein Gott aus dem Gefolge des ersten.  
Denn er ist derjenige, der von dort kam, und an  
und für sich ist er, wird er der, als der er kam,  
dort. Er vereinigte sich aber, als er hieher kam,  
mit dem Geiste und diesen wird er sich zu ver-  
ähnlichen suchen, so weit der dazu fähig ist, so  
dass er wo möglich völlig frei von Eindrücken  
werde oder wenigstens nichts von dem thue, was  
dem Herrn missliebzig ist. Was ist nun eine jede  
einzelne Tugend für einen Solchen? Nun, die  
Weisheit ist in der Anschauung dessen, was der  
Geist hat; der Geist aber hat's durch die unmit-  
telbare Berührung. Jede von beiden aber ist  
zwiefach, einmal im Geiste, dann in der Seele.  
Und zwar ist sie dort Nicht-Tugend, dagegen in  
der Seele Tugend. Was also dort? Wirklichkeit  
seiner selbst und sein eigenstes Wesen. Hier aber

- ἀρετή· οὐδὲ γὰρ αὐτοδικαιοσύνη καὶ ἐκάστη ἀρετή, ἀλλ' οἷον παράδειγμα· τὸ δὲ ἀπ' αὐτῆς ἐν ψυχῇ ἀρετή. τινὸς γὰρ ἡ ἀρετή· αὐτὸ δὲ ἕκαστον αὐτοῦ, οὐχὶ δ' ἄλλου τι.
5. νόσ. δικαιοσύνη δὲ εἴπερ οἰκαιοπραγία, ἄρα αἰεὶ ἐν πλήθει μερῶν; ἢ ἡ μὲν ἐν πλήθει, ἔταν πολλὰ ἢ τὰ μέρη, ἡ δὲ ὅλως οἰκαιοπραγία, καὶ ἐνός ἢ. ἡ γοῦν ἀληθῆς αὐτοδικαιοσύνη ἐνός πρὸς αὐτὸ, ἐν ᾧ οὐκ ἄλλο.
10. τὸ δὲ ἄλλο· ὥστε καὶ τῇ ψυχῇ δικαιοσύνη ἢ μείζων τὸ πρὸς νοῦν ἐνεργεῖν, τὸ δὲ σωφρονεῖν ἢ εἴσω πρὸς νοῦν στροφῆ, ἡ δὲ ἀνδρεία ἀπάθεια καθ' ὁμοίωσιν τοῦ πρὸς θ βλέπει ἀπαθῆς ὃν τὴν φύσιν· αὐτὴ δὲ ἐξ
15. ἀρετῆς, ἵνα μὴ συμπαθῇ τῷ χεῖρονι συνοίχω.

7. ἀντακολουθοῦσι τοίνυν ἀλλήλαις καὶ αὐταὶ αἱ ἀρεταὶ ἐν ψυχῇ ὥσπερ κακεὶ τὰ πρὸ τῆς ἀρετῆς, αἱ ἐν νῷ ὥσπερ παραδείγματα· καὶ γὰρ ἡ νόησις ἐκεῖ ἐπιστήμη καὶ σοφία, τὸ δὲ πρὸς αὐτὸν ἡ σωφροσύνη, τὸ δὲ οἰκεῖον ἔργον ἢ οἰκαιοπραγία, τὸ δὲ οἷον ἀνδρεία ἢ ταυτότης καὶ τὸ ἐφ' ἑαυτοῦ μένειν καθαρὸν. ἐν ψυχῇ τοίνυν πρὸς νοῦν
- “p. 33.Cr. ἡ βρα”σις σοφία καὶ φρόνησις, ἀρεταὶ αὐτῆς· οὐ γὰρ αὐτὴ ταῦτα, ὥσπερ ἐκεῖ· καὶ τὰ ἄλλα ὡσαύτως ἀκολουθεῖ· καὶ τῇ καθάρσει
- G. δὲ, εἴπερ πᾶσαι καθάρσεις κατὰ τὸ κεκα-

ist das, was in einem Anderen von dort her ist, Tugend. Auch die Gerechtigkeit *an sich* und jede einzelne ist ja nicht Tugend, sondern gleichsam Vorbild. Das dagegen, was von ihr kommt und in der Seele ist, ist Tugend. Denn die Tugend ist von etwas abhängig; jedes Ding aber an und für sich ist nur von sich, durchaus von keinem Anderen abhängig. Wie steht es aber mit der Gerechtigkeit? Besteht sie wirklich darin, dass ein Jedes sich ausschliesslich mit der Erfüllung *seiner* Obliegenheiten abgiebt, ist sie da nicht etwa stets bei einer Vielheit von Theilen? Eine allerdings bei einer Vielheit, wenn der Theile viel sind, während eine andere ganz einfach jener Anforderung entspricht, selbst wenn sie die eines Einzigen ist. Wenigstens ist die wahre Gerechtigkeit an sich nur die *eines* gegen sich selbst, in welchem nicht das ein Anderes und das ein Anderes ist. Folglich besteht auch für die Seele die höhere *Gerechtigkeit* in der auf den Geist gerichteten Wirksamkeit, das *Besonnensein* in der Richtung nach innen zum Geiste, *Mannheit* in der Affektenlosigkeit in der Verähnlichung mit dem, worauf sie schaut, welches seiner Natur nach affektenlos ist; sie dagegen ist's durch Tugend, um nicht mit dem schlechteren Hausgenossen mitleiden zu müssen.

7. Es folgen sich also auch diese Tugenden in der Seele in derselben Reihenfolge, wie dort das vor der Tugend, nämlich die Tugenden im Geiste als Vorbilder. Denn das Denken ist ja dort *Wissenschaft* und *Weisheit*; das Zuschiergekehrsein dagegen die *Besonnenheit*, die *eigenthümliche Thätigkeit das sich ausschliesslich auf Erfüllung seiner Obliegenheiten Beschränken*, das der *Mannheit* Analoge die *Dieselbigkeit* und das rein bei sich selbst Bleiben. In der Seele also ist das blicken auf den Geist *Weisheit* und *Einsicht*, ihre Tugenden; denn nicht sie selbst ist dies, wie dort. Auch das Andere folgt auf dieselbe Weise, und auch der Reinigung nothwendigerweise alle,

1. αὐτὸ δικαιοσύνη df. (m. vulg.) ib. Post αὐτοῦ. add. ἡ δικαιοσύνη C. ib. Sequitur in Edit. ἡ ἐνταῦθα post αὐτοῦ.; quod glossema non agnoscunt codd. nisi quod adscriptum id reperitur in margg. βC. ib. καὶ ἐκάστη αὐτῆ f. (m. ἀρετή.) 2. ἀλλ' οἷον — γὰρ ἡ ἀρετὴ om. E.
4. αὐτοῦ αβ. ib. δὲ ἄλλου dfβC. 6. αἰεὶ caC. 8. ἐνός ἢ. ἡ γοῦν Edit. ἐνός. ἢ ἡ γοῦν Eef (m. ut Ed.) αβδ. 9. αὐτὸ Edit. αὐτὸ αβ. 10. Porphyrius ib. δικαιοσύνη δὲ οἰκαιοπραγία ἐν τῇ πρὸς τὸν νοῦν ἀκολουθία καὶ τὸ πρὸς τὸν νοῦν ἐνεργεῖν· σωφροσύνη δὲ εἴσω πρὸς νοῦν στροφῆ· ἡ δὲ ἀνδρεία ἀπάθεια καθ' ὁμοίωσιν τοῦ πρὸς θ βλέπει ἀπαθῆς ὃν τὴν φύσιν. 13. ἀνδρεία αβγδ. 14. αὐτὴ vulg. 17. Porphyrius ib. καὶ ἀντακολουθοῦσι γε αὐταὶ ἀλλήλαις, ὥσπερ καὶ ἄλλαι. τέταρτον δὲ εἶδος ἀρετῶν τὸ τῶν παραδειγμάτων, αἵπερ ἦσαν ἐν τῷ νῷ κρείττους οὔσαι τῶν ψυχικῶν καὶ τούτων παραδείγματα· ὧν καὶ (add. αἱ) τῆς ψυχῆς ἦσαν ὁμοιώματα· νοῦς μὲν ἐν ᾧ ἅμα πάντα ὥσπερ παραδείγματα. ἐπιστήμη δὲ ἡ φρόνησις· σοφία δὲ γινώσκων ὁ νοῦς· τὸ δὲ πρὸς αὐτὸν ἡ σωφροσύνη· τὸ δὲ οἰκεῖον ἔργον ἢ οἰκαιοπραγία· ἡ δὲ ἀνδρεία ἢ ταυτότης καὶ τὸ ἐφ' ἑαυτοῦ μένειν καθαρὸν διὰ δυνάμειος περιουσίας (1.—αν). 18. αὐταὶ vulg. αὐταὶ dβδC. Cf. Porphyrius ib. marg. β.: ὅτι ἀντακολουθοῦσιν ἀλλήλαις αἱ ἀρεταὶ. Unde, quum assentiatur Porphyrius, correxī vulg. ἀκολουθοῦσαι. 21. αὐτὸν df. (m. vulg.) C. 23. ἀνδρεία vulg. ib. ἀυλότης vulg. Illud praebuit Porphyrius. ib. ἐφ' ἑαυτοῦ Ed. αὐτοῦ acdγβC. αὐτοῦ e. ib. νοῦ d. 29. οὐ γὰρ αὐτῇ β.



- θάρθαι, ἀνάγκη πάσας· ἢ οὐδὲ μία τελεία. καὶ ὁ μὲν ἔχων τὰς μείζους καὶ τὰς ἐλάττους ἐξ ἀνάγκης δυνάμει, ὁ δὲ τὰς ἐλάττους οὐκ ἀναγκαίως ἔχει ἐκείνας. ὁ μὲν
5. δὴ προηγούμενος τοῦ σπουδαίου βίος οὐ-
- p. 16. B. τος· πρότερα δὲ ἐνεργεία ἔχει καὶ τὰς ἐλάττους ἢ τὰς μείζους ἢ ἄλλον τρόπον, σχεπτέον καθ' ἐκάστην· οἷον φρόνησιν· εἰ γὰρ ἄλλαις ἀρχαῖς χρήσεται, πῶς ἔτι ἐκείνη
10. μένει κἄν εἰ μὴ ἐνεργοῦσα; καὶ εἰ ἡ μὲν φύσει τοσονδε, ἡ δὲ τοσονδε, καὶ ἡ σωφροσύνη ἐκείνη μετροῦσα, ἡ δὲ ὅλως ἀναιροῦσα; ταῦτόν δὲ καὶ ἐπὶ τῶν ἄλλων ὅλως τῆς φρονήσεως κινηθείσης. ἢ εἰδήσει γε
15. αὐτὰς καὶ ὅσον παρ' αὐτῶν ἔξει· τάχα δέ ποτε περιστατικῶς ἐνεργήσει κατὰ τινὰς αὐτῶν· ἐπὶ μείζους δὲ ἀρχὰς ἤκων καὶ ἄλλα μέτρα κατ' ἐκεῖνα πράξει· οἷον τὸ σωφρονεῖν οὐκ ἐν μέτρῳ ἐκείνῳ τιθεῖς, ἀλλ' ὅλως
20. κατὰ τὸ δυνατόν χωρίζων καὶ ὅλως ζῶν οὐχὶ τὸν ἀνθρώπου βίον τὸν τοῦ ἀγαθοῦ, ὃν ἀξιοῖ ἡ πολιτικὴ ἀρετὴ, ἀλλὰ τοῦτον μὲν καταλιπὼν, ἄλλον δὲ ἐλόμενος τὴν τῶν θεῶν· πρὸς γὰρ τούτους, οὐ πρὸς ἀνθρώπους ἀγαθοὺς ἢ ὁμοίωσις. ὁμοίωσις δὲ ἡ
25. μὲν πρὸς τούτους, ὡς εἰκῶν εἰκόνι ὁμοίωται ἀπὸ τοῦ αὐτοῦ ἐκατέρα· ἡ δὲ πρὸς ἄλλον ὡς πρὸς παράδειγμα.

wenn anders *alle* Reinigungen sind in Hinsicht des Gereinigtheits: oder *keine* wird vollkommen sein. Und wer die grösseren hat, der hat auch nothwendigerweise die geringeren der Möglichkeit nach, wer aber die geringeren, nicht nothwendig jene.

Das Leben nun des Tugendhaften ist vornehmlich dies. Hat er aber auch die geringeren in Wirklichkeit? oder nur die grösseren? oder auf andere Weise? Das muss bei jeder einzelnen untersucht werden. Z. B. bei der Einsicht. Wird er nämlich andere Principien in Anwendung bringen, wie bleibt sie dann noch jene, selbst wenn sie nicht in Wirksamkeit gesetzt wird? wenn die eine von Natur diesen bestimmten Inhalt erhalten, die andere diesen? wenn jene Besonnenheit mässig, diese gänzlich vertilgt? Ebenso geht es aber bei den andern, sobald einmal überhaupt die verständige Einsicht angerührt ist. — Vielmehr wird er sie wenigstens kennen und wissen, wie viel er von ihnen zu entnehmen hat; vielleicht wird er auch einmal unter Umständen nach ihnen wirksam sein; sobald er aber zu höheren Principien gelangt ist und anderen Maassstäben, wird er nach diesen seine Handlungen regeln, indem er z. B. die Besonnenheit nicht in jenes Maass setzt, sondern überhaupt nach Möglichkeit sich trennt, und überhaupt nicht das Leben des guten Menschen lebt, welches die bürgerliche Tugend erheischt, sondern dieses verlässt, dagegen ein anderes wählt, das der Götter. Denn diesen, nicht guten Menschen haben wir uns zu ähnlichen. Die Aehnlichkeit mit diesen ist von der Art, wie eine Copie einer Copie geähnlicht ist, beide nach demselben Original; erstere dagegen einem Anderen, wie einem Vorbilde.

1. *Porphyrius* l. 1. p. 238. καὶ ὁ μὲν ἔχων τὰς μείζους ἐξ ἀνάγκης ἔχει καὶ τὰς ἐλάττους· οὐ μὴν τοῦμαλιν· οὐκέτι μέντοι τῷ ἔχειν καὶ τὰς ἐλάττους ὁ ἔχων τὰς μείζους ἐνεργήσει κατὰ τὰς ἐλάττους προηγούμενος, ἀλλὰ μόνον κατὰ περίστασιν τὴν τῆς γενέσεως. ib. οὐδὲ μία Edit. οὐδεμία d/βC. 5. δὴ om. b. ὁ μὲν οὖν ed. 9. κἄν ἢ Edit. καὶ εἰ Ef (m. ut Edit.) g. καὶ ἢ e. κἄν ἢ C. (a sec. m. in rasura.) κἄν εἰ aB (ἢ β. in m.) 11. ἐκείνῳ bF. (f. in m. ut Edit.) ἐκεῖνο C. 16. δὲ om. d. 19. Cf. *Marinus* l. 1. 25. p. 20. καὶ ὅλως ζῶν κατὰ Πλωτῖνον οὐχὶ τὸν ἀνθρώπου βίον τὸν τοῦ ἀγαθοῦ, ὃν ἀξιοῖ ἡ πολιτικὴ διαζῆν, ἀλλὰ τοῦτον μὲν καταλιπὼν, ἕτερον δὲ ἀλλαξάμενος τὸν τῶν θεῶν· πρὸς γὰρ τούτους αὐτῷ, οὐ πρὸς ἀνθρώπους ἀγαθοὺς ἢ ὁμοίωσις. 20. τὸν ἀγαθὸν C. (a pr. m.) ἀγαθὸν f. (m. οὐ.) 27. παράδειγμα: — B'. δ.

**L**ibellum huncce a philosopho nostro compositum esse in familiarium suorum gratiam, qui quum, antequam in Platoniorum castra transiissent, gnosticorum Christianorum illius aetatis doctrinis fuissent addicti, pristinae illius familiaritatis nondum omnem omnino abjecissent memoriam, ipse testatur disertis verbis cap. X. Gnosticorum vero fuisse placita, quorum memoriam refutando radicitus evellere ex amicorum animis conatur Plotinus, quamquam ipsius Gnosticorum nominis nusquam per totum librum aut vola aut vestigium, et Porphyrius tradidit, is, qui scriptiunculae magistri titulum praeposuit vulgatum: *adversus Gnosticos*, et ex ipsorum natura atque indole certissimis colligitur argumentis. Quales vero illi fuerint Plotini adversarii, cujusve earum, quas novimus, Gnosticarum haereseon asseclae, et dubium est admodum, nec hujus loci pluribus explicare. Illud vero meminerit, velim, qui argumentationum Plotinianarum rationes recte voluerit intelligere, non tam id agere Plotinum, nec tam id habere, propositum, ut adversariorum convellat doctrinam, quam ut sua vera asserat esse dogmata; quae, ut ab omni parte tuta praestaret et munita, illa imprimis visum est refutare argumenta, quae ex illius doctrinae armariis ab amicis peti solerent. Sequitur igitur disputationis summam non in eo esse positam, ut gnostici refutentur errores, rerum ut Plotinianae philosophiae altius agantur fundamenta. Quo factum est, ut e tanta Gnosticorum placitorum copia, ea tantum digna visa sint nostro, quae pluribus coarguerentur, quae pertinent ad rerum e summo principio processum, animasque in has regiones descendentes; quibus vero potissimum Christianae religionis se accommodavit mysteriis Gnosticorum haeresis, in iis, quae posuit de rerum natura supremi dei auxilio in pristinam conditionem restituta ac servata, plane omitterentur.

Itaque quum tres tantum statueret substantias, quas vocabat, principales, unum videlicet, quod idem et bonum, unde universa rerum natura processisset, mentem et animam procreatas deinceps ab illo, Gnosticorum vero doctrina in illo divinae naturae pleromate maximam disposuisset ex illa supremi numinis abyso profluentem substantiarum numerum, nihil antiquius habuit philosophus, quam ut suam de divinarum rerum progressu sententiam veram unice contra illius factionis evinceret calumnias. Itaque primo loco tres tantum posse esse substantias, quae sint principales, probatur ita, ut nec pauciores esse demonstratur, quoniam diversas illorum naturas esse nec temere confundendas saepius jam sit demonstratum, nec plures. Nam quum omnium simplicissimum sit illud, quod est unum simul ac bonum, prouti demonstratum est in praecedenti dissertatione (Enn. V. 5.), supra ejus stationem escendere licitum non est. Nec mentem per quietem motumque distinctam multiplicare fas, quippe ad quam neutrum pertineat; nec mentem, quae cogitat res, diversam esse statuendum ab altera, quae cogitat se cogitare, quum mentis sit proprium illud, ut sibi ipsa sit proposita, quam cogitet. Nec rationis peculiarem esse naturam inter men-

tis atque animae sedes constitutam inde perspicitur, quod tunc cum mente nihil prorsus esset animae commune, ratione ab illius sejunctae familiaritate. (Cap. I.)

Ergo in una mente acquiescendum erit necessario. Etenim in anima prima aliqua apparuit naturarum diversitas; cujus quum praestantior pars in superioribus mansisset intemerata, deterior ad materialium rerum delapsa est contagionem. Et illa quidem quum divinae lucis lumina, quibus desuper collaistratur sempiternis, in inferiora diffundat sempiterna, universum hoc, quod illius gubernatur providentia, necessario erit sempiternum, nec peribit, quum non habeat, in quod possit abire deletum. (Cap. II. III.)

Quodsi peccante aliquando anima factum esse adversarii contendunt, ut mundus procrearetur, jure nostro quaeremus, cur non ex aeterno peccaverit et in aeternum sit in peccato permansura? Quod quum iis sit statuendum necessario, vel sic mundum sempiternum esse confitebuntur inviti. At contra statuendum animam e suae naturae necessitate mundum procreasse, non fortuito quodam, quisquis is fuit, abreptam impetu; quod qui posuerit, ridiculis plane implicabitur erroribus. Omnino igitur mundi esse sempiternam naturam nec unquam interituram concedamus oportet. (Cap. IV. in.)

Nec vitio creatum esse mundum inde quisquam effecerit, quod incommodorum ac molestiarum plurima in eo reperiatur copia; quum enim aeternis naturae legibus ita sit constitutum, ut quae procreata sunt, suis quaeque auctoribus sint deteriora, ne hic quidem noster mundus, quippe qui ad illius intelligibilis similitudinem sit effectus, exemplo illo suo non potuit non evadere deterior. Nihilominus hic noster illius talem exhibere effigiem facile intelligitur, ut pro sua ratione perfectus plane omnibusque absolutus esse numeris censendus sit. Jure autem nostro miramur, quid sit, quod adversarii et ipsi inclusi corporibus humanis omnibusque, quae inde nascuntur, obnoxii perturbationibus, sibi ipsis in intelligibilis naturae viciniam eniti dicant licere, caelum vero, solem, stellarum universum illum coetum pulcherrimum divinius nostra longe ac praestantioris participia esse animae nolint concedere. Nam quam choicorum sive hylicorum, quos praedicant, fingunt animam ex elementis compositam, eam ne esse quidem posse facile intelliget, qui materiae nec sensum esse ullum nec vitam cognoverit. (Cap. IV. fin. V. in.)

Inde vero, quod hunc nostrum parvi penderent, ac contemnendum omnino sibi esse opinarentur, factum est, ut alius sibi animo conformarent mundi effigiem, in quem post obitum ipsorum animae sint migraturae, quippe quae praestantiore hac sorte viderentur esse dignissimae; quem mundum cur finxisse auctor videri possit, caussa cogitari potest nulla, quin non satis idoneam esse statim appareat. (Cap. V. fin.)

Nec probabiliora sane, quae comminiscuntur, ubi, quibus affectibus turbatur anima, novas protinus substantias in rerum natura procreari contendunt. Omnino vero animadvertendum, quae nova ab iis inducantur, male illa quidem esse inventa ac praepostere; quae recte ab iis posita inveniantur ex antiquiorum plerumque, imprimisque Platonis deprompta esse thesauris; unde quum plurima pulcherrimarum rerum copia hausta doctrinae suae hortulos irrigassent, plurimis insuper infusis male intellectis foedissimo squalore illius doctrinae infecerunt puritatem. Verum hoc ferendum erat fortasse, illud sano cuivis videbitur intolerabile prorsus, quod qui tot tantaque debeant veteris philosophiae magistris, eorum summa cum impudentia audeant insultare memoriae. (Cap. VI.)

Jam igitur ut quae aut Platoni adversantes nova induxerunt, aut ex illius receperunt philosophia dogmata alienis aucta additamentis examinentur accuratius: quod contra Platonis sententiam progenitum aliquando esse mundum atque interiturum contendunt, male ita statui ab iis supra est demonstratum; quod vero animae conditionem pessimam esse affirmant, quatenus corporis uti contubernio cogitur, verum illud quidem aliisque jam observatum saepius; quod vero e nostrae animae conditione de mundanae animae natura conclusionem fieri patiuntur, quum iisdem illam obnoxiam praedicant affectibus, quibus nostram, pessimo factum est exemplo; quippe quum utriusque diversissima sit natura; quum nostra quidem undique corporis contineatur vinculis ac praepediatur, illa ob omni mundani corporis contagione procul sit ac libera remota. (Cap. VII.)

Nimirum ad haec commenta delapsi sunt, quum quibus de causis creatus sit mundus indagarent. Quoniam autem e naturae suae necessitate creasse creatorem statuamus necesse est, eodem jure cur sit omnino anima quaesiveris. Ridiculum vero eorum, quae aeternis naturae legibus certo ac constituto ordine evolvuntur quaerere principium, unde orsa fuerint. Quae enim sunt procreata, ut facta sunt, non potuerunt non fieri, evasitque uniuscujusque natura talis, qualis potuit optima. (Cap. VIII.)

Itaque et mundus hic optimus nec vituperandus, quia fortunae bona in eo iniqua lege videantur esse distributa. Neque enim in his vita vere beata posita esse putanda est, nec maleficos justa poena non affici unquam deprehendimus. Maximopere igitur caveamus oportet ab istorum hominum insolentia, qui, dum hunc mundum, in quo sunt collocati, futilem totum judicant ac contemnendum, se solos bonos praedicent, se solos divinae naturae participes; quamquam talia facile persuaderi sibi patitur hominum vulgus, quum ad summa quaeque aditum patere sibi audiat nullo suo inventum negotio. Quid vero absurdius, quam solos se dignos esse arbitrari judicatos, quibus consuleret summi numinis providentia, mundum vero deorum cura plane destitutum jacere et abjectum? Quae ratio toto caelo intelligitur distare ab eorum modestia, qui universae naturae leges accuratius habent perspectas, quippe qui suum cuique tribuere noverint. (Cap. IX.)

Jam postquam his potiores adversariorum errores refutavit philosophus, caetera ipsis familiaribus inter legendum examinanda relicturus ad unum denique locum illius systematis, qui prae caeteris ipsi videbatur absurditate conspicuus, accuratius ventilandum revolvitur in fine scriptiunculae. Est autem is de anima sive sapientia superiore e pleromatis regionibus delapsa indeque progenita in materiae tenebris illius imagine anima sive sapientia inferiore (Achamoth); quem fetum jam ipsum materiae foedatum sordibus alterum illum procreasse e materia demiurgum materialem; unde mundus hic noster adumbratus imaginum ultima et a divinae naturae propinquitate remotissima. \*) In quo primum id vehementissime reprehendendum visum est nostro, quod quum excidisse pleromate sapientiam illam superiorem dictitent, tamen in tenebras ipsam negent devolutam; non cecidit enim profecto, si a tenebrarum con-

\*) Haec quomodo e Valentinianorum sectae placitis explicanda sint videsis ap. Neander: *Gene-tische Entwickel. der gnost. Systeme* p. 211 seqq.

tagione mansit libera; tum mirum profecto, quod materia divinae sapientiae illuminata luce animas edidit, non corpora, quod ut concedamus potuisse fieri, sive substantiae dignitatem concesseris imagini illi inferiori, sive enthymesin, ut illi jactant, superioris esse meram posueris, absurda sequi intelliges. Deinde, ut de demiurgo videamus, nullo modo potuit is mundum hunc nostrum tenebrosus ad illius intelligibilis conformare similitudinem, illius recordatus pulchritudinis, quum nec ipsum nec matrem in pleromate illo unquam versatos esse constet. Nimirum non hujus idoli fuit tanti operis fabrica, verum longe celsioris ac potentioris; id quod verum esse vel ipsi cogentur fateri inviti, ubi locum illum, qui est de sapientia superiore tenebras materiae propria luce illuminante, examinare voluerimus accuratius. (Cap. X — XII.)

Quoniam igitur a primis procreatum esse mundum statuendum est necessario, caveamus oportet, ne mundum hunc, opus illorum pulcherrimum, vituperandum esse censeamus; id quod insolentis est atque arrogantis. Quicumque enim rerum aeternum novit ordinem et leges, non mirabitur quum in deterioribus non omnia illa invenerit, quorum in superioribus miramur pulchritudinem; qua de re saepius jam est monitum. (Cap. XIII.)

Jam vero quid minus consentaneum, quam qui mundi nostri hujus inferioris tantopere vituperent vitia atque imbecillitatem, ipsa divini pleromatis numina infirmitatis aspergere maculis, qui mortalium incantamentis fingunt illa obnoxia, carminibusque obstructa de caelo devocari posse jactitent? Cui geminum illud, quod daemones, quos morborum praedicant auctores, se incantamentis foras extrudere posse prae se ferunt; quo nihil posse fingi absurdius, intelligent, qui morborum longe alias esse causas perspexerunt. (Cap. XIV.)

Postquam hactenus noster absurda esse adversariorum dogmata demonstrando sibi effecisse visus est, perniciose insuper esse paucis probare jam conatur. Etenim quibus mundus hic universus et quaecumque ad vitam hanc nostram pertinent abjecta videntur et contemnenda, ii fieri non potest, quin et virtutem omnem illam, quam nosmet colimus, nihili habendam atque omnia prorsus sibi licere arbitrentur; quod ita esse, jam inde licet colligere, quod omnem illam philosophiae partem, quae est de moribus ac virtutibus, ne verbo quidem attigisse deprehenduntur. Quod enim deum ut aspiciamus praecipere illi solent, id quomodo sine virtute fieri possit, difficile est intellectu. (Cap. XV.)

Vides jam haec omnia inde sequi, quod mundanas res contemnendas omnino sibi esse censeant; quod vel pessimi est omnium ac nequissimi. At qui intelligibilis mundi bona adamaverit, ei noster nullo modo poterit videri contemnendus, quippe qui supremi numinis administratur providentia. Nam quod ipsis quidem providere, mundum nihil curare illi jactitant, non potest non videri extremae arrogantiae, quod vel ipsius pulchritudo falsissimum esse demonstret, nisi si quis oculis occaecatis mira illius intueri consueverit. (Cap. XVI. XVII.)

Illud vero falsissimum, quod forsitan quis illorum dixerit, nisi quis mundum hunc contempserit, corporis vinculis non posse liberatum ad intelligibilis illius pulchritudinis ascendere contemplationem. Imo licet vel sic corporis effugere vincula et ab omni illius contagione purgatum aeterna illa consequi. (Cap. XVIII.)

- A. 1. Ἐπειδὴ τοίνυν ἐφάνη ἡμῖν ἡ τοῦ ἀγαθοῦ ἀπλῆ φύσις καὶ πρώτη· πᾶν γὰρ τὸ οὐ πρῶτον οὐχ ἀπλοῦν· καὶ οὐδὲν ἔχον ἐν ἑαυτῷ, ἀλλ' ἐν τι, καὶ τοῦ ἐνὸς λεγομένου ἡ φύσις
5. ἡ αὐτῆ· καὶ γὰρ αὕτη οὐκ ἄλλο, εἴτα ἐν, οὐδὲ τοῦτο ἄλλο, εἴτα ἀγαθόν· ὅταν λέγωμεν τὸ ἐν καὶ ὅταν λέγωμεν τὰγαθόν τὴν αὐτὴν δεῖ νομίζειν τὴν φύσιν, καὶ μίαν λέγειν οὐ κατηγοροῦντας ἐκεῖνης οὐδὲν, δι-
- B. 10. λοῦντας δὲ ἡμῖν αὐτοῖς ὡς οἶόν τε· καὶ τὸ πρῶτον δὲ οὕτως, ὅτι ἀπλοῦστατον· καὶ
15. ἄλλο. εἰ οὖν μηδὲ παρ' ἄλλου μηδὲ ἐν ἄλλῳ μηδὲ σύνθεσις μηδεμίᾳ, ἀνάγκη μηδὲν ὑπὲρ αὐτὸ εἶναι. οὐ τοίνυν δεῖ ἐφ' ἑτέρας ἀρχὰς εἶναι, ἀλλὰ τοῦτο προστησαμένους, εἴτα νοῦν μετ' αὐτὸ καὶ τὸ νοοῦν πρῶτως,
- C. 20. εἴτα ψυχὴν μετὰ νοῦν (αὕτη γὰρ τάξις κατὰ φύσιν), μήτε πλείω τούτων τίθεσθαι ἐν τῷ νοητῷ μήτε ἐλάττω. εἴτε γὰρ ἐλάττω, ἢ ψυχὴν καὶ νοῦν ταυτὸν φήσουσιν ἢ νοῦν καὶ τὸ πρῶτον· ἀλλ' ὅτι ἕτερα ἀλλήλων, ἐδέχθη
- p. 200. B. πολλαχῆ. λοι' πὸν δὲ ἐπισκέψασθαι ἐν τῷ

Es hat sich uns also das Gute als ein Einfaches und Erstes herausgestellt (Alles nicht *Erste* ist ja nicht *einfach*), das da nichts (Fremdartiges) in sich hat, sondern etwas Einiges ist, und zugleich das sogenannte Eins als mit demselben identisch (denn ebenso wie dies nicht *erst* ein Anderes und *dann* eins ist, so auch jenes nicht *erst* ein Anderes und *dann* gut). Wir müssen also, wann wir vom Eins reden und wann wir von dem Guten reden, beider Wesen für ein und dasselbige halten, es *eins* nennen, ohne damit von ihm etwas prädiciren zu wollen; wir suchen nur uns seine Beschaffenheit, so weit es möglich ist, zu verdeutlichen. Selbst das Prädikat: *Erstes* legen wir ihm in *diesem* Sinne bei, weil es eben das Einfachste ist; so nennen wir es *selbstgenugsam*, weil es nicht aus Mehrerem besteht; denn in diesem Falle würde es von seinen Bestandtheilen abhängig sein: nicht *in einem Anderen* ist es, weil Alles, was *in* einem Anderen ist, auch *von* einem Anderen *her* ist. Wenn es nun weder von einem Anderen *her*, noch *in* einem Anderen ist, noch irgend wie als *Zusammensetzung* angesehen werden kann, so *kann* nichts über ihm sein.

Man darf also nicht zu anderen Principien fortgehen, sondern man hat dies voranzustellen, dann den Geist und das Erstdenkende folgen zu lassen, dann die Seele (*diese* Reihenfolge ist naturgemäss); und weder mehr als dies im Reiche des Intelligibeln, noch weniger zu setzen. Denn setzt man *weniger*, so wird man entweder Seele und Geist für identisch erklären müssen, oder den Geist und das Erste; dass aber *die* von einander

Codd. collati: acdefgαβγδα.

Titulus lib. *vulg.* ΠΡΟΣ ΤΟΥΣ ΓΝΩΣΤΙΚΟΥΣ (ΓΝΩΣΤΟΥΣ *E*; iidem supra lin. ὅτι γνωστοὶ λέγονται καὶ οἱ χριστιανοί); ΠΡΟΣ ΤΟΥΣ ΚΑΚΟΝ ΤΟΝ ΔΗΜΙΟΥΠΤΟΝ ΤΟΥ ΚΟΣΜΟΥ ΚΑΙ ΤΟΝ ΚΟΣΜΟΝ ΚΑΚΟΝ ΕΙΝΑΙ ΛΕΓΟΝΤΑΣ *Porphyrius* in vit. Plot. 24. p. LXXIX. Cr. Titulum πρὸς τοὺς γνωστικούς se ipsum libello praeposuisse *idem* proficitur ibidem 16. p. LXVI.

1. ἐφάνη τοίνυν C. 4. ἀλλὰ ἐν τι *EβC*. ib. λεγομένη *e*. 5. καὶ γὰρ αὕτη desunt in *f*.  
ib. εἰς τὰ *f*. 6. εἰ ἀγαθόν C. ib. λέγομεν — λέγομεν Ed. 7. ταύτην *vulg.* Correxerit *Heigl*.  
itaque jam *Ficinus*: unum — eandemque naturam. 8. δὴ βγ. ib. λέγει *a*. 9. οὐδέ *f* (in  
mg. οὐδέν). ib. δηλοῦντος Ed. δηλοῦντας *acegC*. 11. οὕτως C. 13. ἀναρτήσεται Ed. in  
mrg. BCaf (in m.). ib. Leg. videtur: καὶ τὸ οὐκ ἐν ἄλλῳ. 14. ὅτι πᾶν τὸ ἐν ἄλλῳ om. C.  
15. μή δὲ — μή δὲ — μή δὲ C. 16. σύνθεσιν *a*. 18. προστησαμένους Ed. προστησαμένους  
*FefαβδC*. Ed. in marg. 19. τὸ νοῦν Ed. 22. ἢ ante ψυχὴν om. c. (ap. *H*). 23. ταυτὸ  
*vulg.* ταυτὸν *EegβγδC*. ib. ἢν οὖν C. ἢ deest in c. (ap. *H*.)

- παρόντι, εἰ πλείω τῶν τριῶν τούτων. τίνες ἂν οὖν εἶεν φύσεις παρ' αὐτάς; τῆς τε γὰρ λεχθείσης οὕτως ἔχειν ἀρχῆς τῆς πάντων οὐδεὶς ἂν εὖροι ἀπλουστέραν οὐδὲ ἐπαναβε-  
 5. βηκυῖαν ἡντινοῦν· οὐ γὰρ δὴ τὴν μὲν δυ-  
 νάμει, τὴν δὲ ἐνεργεία φήσουσι· γελοῖον γὰρ ἐν τοῖς ἐνεργεία οὔσι καὶ ἀύλοις τὸ δυναμίαι καὶ ἐνεργεία διαιρουμένους φύσεις  
 B. ποιεῖσθαι πλείους· ἀλλ' οὐδ' ἐν τοῖς μετὰ  
 10. ταῦτα· οὐδ' ἐπινοεῖν τὸν μὲν τινα νοῦν ἐν ἡσυχία τινί, τὸν δὲ οἶον κινούμενον· τίς γὰρ ἂν ἡσυχία νοῦ καὶ τίς κίνησις καὶ προφορὰ ἂν εἴη ἢ τίς ἀργία καὶ ἐπὶ ἐτέρου τί ἔργον; ἔστι γὰρ ὡς ἔστι νοῦς ἀεὶ ὡσαύτως ἐνεργεία \* κείμενος ἐστώση· κίνησις δὲ πρὸς αὐ-  
 15. τὸν καὶ περὶ αὐτὸν ψυχῆς ἤδη ἔργον καὶ λόγος  
 \* ἀπ' αὐτοῦ εἰς ψυχὴν ψυχὴν νοερὰν ποιῶν, οὐκ ἄλλην τινὰ μετὰ νοῦ καὶ ψυχῆς φύσιν.  
 C. οὐ μὴν οὐδὲ διὰ τοῦτο πλείους νοῦς ποιεῖν,  
 20. εἰ ὁ μὲν νοεῖ, ὁ δὲ νοεῖ ὅτι νοεῖ· καὶ γὰρ εἰ ἄλλο τὸ ἐν τούτοις νοεῖν, ἄλλο δὲ τὸ νοεῖν ὅτι νοεῖ, ἀλλ' οὖν μία πρὸςβολή οὐκ ἀναίσθητος τῶν ἐνεργημάτων ἑαυτῆς· γελοῖον γὰρ ἐπὶ τοῦ ἀληθινοῦ νοῦ τοῦτο ὑπολαμβάνειν,  
 25. ἀλλὰ πάντως γε ὁ αὐτὸς ἔσται \* ὅσπερ ἐνοεῖ ὁ νοῦν ὅτι νοεῖ· εἰ δὲ μὴ, ὁ μὲν ἔσται νοῦν μόνον, ὁ δὲ ὅτι νοεῖ νοῦν ἄλλου ὄντος, ἀλλ' οὐκ αὐτοῦ τοῦ νενοηκότος. ἀλλ' εἰ ἐπινοία φήσουσι, πρῶτον μὲν τῶν  
 D. πλείων ὑποστάσεων ἀποστήσονται· ἔπειτα δεῖ σκοπεῖν, εἰ καὶ αἱ ἐπινοίαι χώραν ἔχουσι λαβεῖν νοῦν νοοῦντα μόνον, μὴ παρακολου-  
 30. θούντα δὲ ἑαυτῷ ὅτι νοεῖ· ὃ καὶ ἐφ' ἡμῶν

verschieden sind, ist an vielen Orten gezeigt worden. Es bleibt uns also gegenwärtig übrig, zu untersuchen, ob es angeht, *mehr* als diese drei zu setzen.

Welche *Naturen* könnten denn also ausser diesen noch existiren? Ein einfacheres und höher stehendes Princip als das des *Alls*, wie es eben genauer bestimmt worden ist, lässt sich nicht denken; denn sicherlich wird man doch nicht eins der *Möglichkeit* und eins der *Wirklichkeit* nach annehmen wollen; es wäre ja lächerlich, auf dem Gebiet des wesentlich *Wirklichen* und *Immateriellen* durch eine Unterscheidung nach *Möglichkeit* und *Wirklichkeit* eine Mehrheit von *Naturen* schaffen zu wollen.

Aber selbst nicht auf den folgenden Stufen der Emanationsreihe darf man sich einen *Geist* in *Ruhe* und einen in einem der *Bewegung* analogen Zustand denken. Welches wäre denn die *Ruhe* des Geistes und welches seine *Bewegung*, sein *Aussersich-treten*? oder welches seine *Unthätigkeit* und andererseits seine *Thätigkeit* in Bezug auf ein Anderes? Denn der *Geist* ist, *was* er ist, ewig, *Geist* in derselben Weise, ruhend in beharrlicher *Wirklichkeit*; *Bewegung* zu ihm und *um* ihn ist schon *That* der *Seele* und der Welt der Verstandesbegriffe, die *aus* ihm der Seele sich mittheilen und dieselbe dadurch vergeistigen, keinesweges eine *andere* *Natur* *zwischen* Geist und Seele schaffen.

Selbst nicht deshalb darf man *mehrere* Geister setzen, wenn es wahr ist, dass der eine *denkt*, der andere *denkt*, *dass er denkt*. Denn auch zugegeben, dass ein Unterschied obwalte zwischen diesem *Denken*, und dem *Denken*, *dass man denkt*, so ist dies doch nur ein *einzig*, seiner Wirkungen sich selbst *bewusster* Act. Es ist lächerlich, dies von dem *wahrhaften* Geiste anzunehmen; im Gegentheil, der Geist, der da *denkt*, *dass er denkt*, muss identisch sein mit dem, der da *dachte*; sonst wird der eine *nur* denken, der andere *nur* denken, dass er denkt, so zwar, dass das Subjekt, welches gedacht hat, ein *Anderes*, nicht *er selbst* wäre. Wollte man aber diese Unterscheidung für eine bloss *Abstraktion* ausgeben, so würde man *erstlich* die *mehreren*

2. οὖν om. E(c ap. solum H.) γδ (hic tamen ab. al. m. supra lin.) 3. οὗτος C. 5. ἡντινοῦν Ed. ἡντινοῦν aEefΓC. ib. οὐ γὰρ δεῖ c (ap. H.) ed Ed. 8. διαιρουμένοις ce Ed. 9. ποιεῖσθαι aEfgβγ. ποιούσθαι C. ποιῆσθαι Ed. c. cett. ib. οὐδὲ ἐν fC. 13. εἰ τίς f (in m. ῥ). ib. καὶ ἐτέρου c (ap. Cr.: καὶ ἐπὶ ἐτέρου ap. H.) eg. καὶ τοῦ ἐτέρου rell. Ed. (in m.) At καὶ ἐπὶ ἐτέρου f a pr. m. καὶ ἐπὶ ἕτερον a s. m. cum Ed. Fuit, ni fallor, περὶ ἕτερον. 17. καὶ λόγος e. Post λόγος lacunam suspicor. ib. ψυχὴν semel f (add. in m.) C. 19. οὐ μὴν οὐ διὰ C. 20. ὁ μὲν — ὁ δὲ C. ib. νοεῖν f a. pr. m. 22. πρὸςβολή f (in m.) β. et m. Ed. 23. ἑαυτῆς Ed.; at αὐτῆς D. 24. νοῦ ante τοῦτο om. e. τούτου aef (a pr. m.) βγ (ab al. m.) C. τοῦτον c (teste Heigl.) 25. ἔσται ὅσπερ aEa (a pr. m.) γ (a s. m.; ὅπερ a pr. m.) ὅπερ δ. ἔσται ὅσπερ F (f ὁ in m.). ἔσται ὁ ὅσπερ Ed. ἔσται τῷ ὅσπερ posuit Heigl. 27. ὁ μὲν ἔστω Ed. ἰ μὲν ἔσται EfC. 28. ἀλλ' οὐκ ἀπ' αὐτοῦ textus Ed. ib. νοῦ pro τοῦ a. ib. νενοηκότος D. (c ap. solum Cr.) 29. ἐπινοία (sic) f. 30. ὑποστήσονται C. 32. μόναι ex. Ed. 33. ἐν αὐτῷ C.

- E. αὐτῶν εἰ γίνοιτο τῶν ἀεὶ ἐπιστατούντων  
ταῖς ὁρμαῖς καὶ ταῖς διανοήσεσιν, εἰ καὶ  
μετρίως σπουδαῖοι εἴμεν, αἰτίαν ἂν ἀφρο-  
σύνης ἔχοιμεν. ὅταν δὲ δὴ ὁ νοῦς ὁ ἀλη-  
5. θινὸς ἐν ταῖς νοήσεσιν αὐτὸν νοῆῃ καὶ μὴ  
ἐξῶθεν ἤ τὸ νοητὸν αὐτοῦ, ἀλλ' αὐτὸς ἤ  
"p.361.Cr. καὶ " τὸ νοητὸν, ἐξ ἀνάγκης ἐν τῷ νοεῖν  
ἔχει ἑαυτὸν καὶ ὁρᾷ ἑαυτὸν, ὁρῶν δὲ ἑαυ-  
τὸν οὐκ ἀνοηταίνοντα, ἀλλὰ νοοῦντα ὁρᾷ.  
10. ὥστε ἐν τῷ πρώτῳ νοεῖν ἔχει ἂν καὶ τὸ  
F. νοεῖν ὅτι νοεῖ, ὡς ἐν ὄν· καὶ οὐδὲ τῇ ἐπι-  
νοίᾳ ἐκεῖ ὁ πλοῦν· εἰ δὲ καὶ ἀεὶ νοῶν εἴη,  
ὑπερ ἐστὶ, τίς χώρα τῇ ἐπινοίᾳ τῇ χωρι-  
ζούσῃ τὸ νοεῖν ἀπὸ τοῦ νοεῖν ὅτι νοεῖ; εἰ δὲ  
15. δὴ καὶ ἐτέραν ἐπινοίαν τις τρίτην ἐπεισάγοι  
τὴν ἐπὶ τῇ δευτέρᾳ τῇ λεγούσῃ νοεῖν ὅτι  
νοεῖ, τὴν λέγουσαν νοεῖν ὅτι νοεῖ ὅτι νοεῖ,  
ἔτι μᾶλλον καταφανὲς τὸ ἄτοπον. καὶ διὰ  
G. τί οὐκ εἰς ἄπειρον οὕτω; τὸν δὲ λόγον ὅταν  
20. τις ἀπὸ τοῦ νοῦ ποιῇ, εἶτα ἀπὸ τούτου γί-  
νεσθαι ἐν ψυχῇ ἄλλον ἀπ' αὐτοῦ τοῦ λό-  
γου, ἵνα μεταξὺ ψυχῆς καὶ νοῦ ἡ οὕτως,  
'p.201.B. ἀποστρεφῆσιν' τὴν ψυχὴν τοῦ νοεῖν, εἰ μὴ  
παρὰ τοῦ νοῦ κομίζεται, ἀλλὰ παρὰ ἄλλου  
25. τοῦ μεταξὺ, τὸν λόγον, καὶ εἰδῶλον λόγον,  
ἀλλ' οὐ λόγον ἔξει, καὶ ὅλως οὐκ εἰδήσει  
νοῦν οὐδ' ὅλως νοήσει.

2. οὐ τοίνυν οὔτε πλείω τούτων οὔτε  
ἐπινοίας περιττάς ἐν ἐκείνοις ἄς οὐ δέχον-  
30. ται ἠετέρον, ἀλλ' ἕνα νοῦν τὸν αὐτὸν ὡσαύ-  
τως ἔχοντα, ἀκλινη πανταχῇ, μιμούμενον

3—4. εἶεν — ἔχοιεν *vulg.* quae correxi. 4. ὁ ante ἀληθινός om. C. ib. ὅταν δὴ om. δέ f.  
5. αὐτῷ νοῆ Ed. αὐτόν *adg.* αὐτόν *rell.* 8. ἔχει ἑαυτόν a. ib. αὐτόν eC. ib. δ' ἑαυτόν β.  
E (δὲ αὐτόν c teste *Heigl.*) C. (hic αὐτόν e corr.) 9. πρώτῳ *ez.* 12. ἐκεῖ — ἐπινοία *desunt* in e.  
ib. οὐδὲ ἐπινοία C. 13. ἀπ' αὐτοῦ e. 14. ἂν τις e. 16. τὴν λέγουσαν ὅτι νοεῖ ὅτι νοεῖ *vulg.*  
Verba illa om. C. expuncta sunt in c. ὅτι νοεῖ, ὅτι νοεῖ, ὅτι νοεῖ *dgβγ.* Inserui νοεῖν e *conj.*  
*Creuzeri.* 18. τοῦτο *adf* (in m.) Ed. τῶτο δ. οὔτω *rell.* c. marg. Ed. ib. ὅτιν' ἂν τις *af* (in  
m.) a. Ed. ὅταν τις *rell.* (non adnotavit tamen e c hanc lectionem *Heigl.*) 19. ἀπὸ τοῦ *af* (in m.)  
C. Ed. ἀπὸ τούτου *marg.* Ed. cum *rell.* 20. ἐπ' αὐτοῦ C. ib. ἐν τῇ ψυχῇ *cg.* 21. οὔτως f  
(in m. οὔτως). 23. παρ' β. 25. καὶ ὅλως καὶ οὐκ Ed. καὶ ὅλως οὐκ *adFβγδC.* ὅλως οὐ καὶ  
c. (teste *Heigl.*) 26. οὐδὲ ὅλως *cf.* 27. ἐπινοία d. 28. Post τούτων *add.* ὑποστάσεων ἀρχι-  
κῶν in c (in m.) ab al. m. ib. οὔτε om. f. (add. in m.) 29. Post αὐτόν *videtur* ἀεὶ excidisse.

Προσωπικότητες ἀφγεβν μῦσιν; *sodann* bedarf es wohl noch einer Untersuchung, ob selbst die Abstraktion im Stande ist, einen Geist zu denken, der *nur denkt*, ohne sich dessen *bewusst* zu werden, *dass er denkt*. Ereignete sich das bei uns, die wir beständig mit unseren Trieben und Reflexionen beschäftigt sind, so würde uns das, wären wir auch nur mässig tugendhaft, den Vorwurf des Blödsinns zuziehen. Sobald dagegen der Geist, der wahrhafte, während er *denkt*, *sich selbst* denkt und das Objekt des Denkens nicht ausser ihm, sondern er sich selbst Objekt (seiner Gedanken) ist, so hat er nothwendigerweise im Denken sich selbst und *sieht* sich selbst; und indem er das thut, erblickt er in sich nicht einen gedankenlosen, sondern einen *denkenden* Geist. Also im Erstdenken ist mit dem *Denken* das *Denken*, *dass man denkt*, zugleich gegeben: beides ist *eins*; ja selbst für die Abstraktion nicht ist dort ein doppeltes Denken. Wenn er, der Geist, aber gar ewig ein *denkender* ist, wie er es denn ist, wie bleibt da noch Raum für eine Abstraktion, die das *Denken* von dem *Denken*, *dass man denkt*, trennt? Das Wunderliche dieser ganzen Ansicht wird sich noch deutlicher herausstellen, sobald man auf die zweite Abstraktion, das *Denken*, *dass man denkt*, eine dritte folgen lässt, das *Denken*, *dass man denkt*, *dass man denkt*. Und weshalb nicht so ins Unendliche?

Was aber das Reich der Verstandesbegriffe betrifft, so würde man, sobald man, wie man es selbst aus dem Geiste hervorgehen lässt, so aus ihm, als dem An-und-für-sich ein anderes in der Seele entstehen lassen wollte, um jenes zwischen Seele und Geist unterzubringen, der Seele das *Denken* nehmen; sie erhielte dann den Vorrath ihrer Verstandesbegriffe nicht unmittelbar vom Geiste, sondern von einem Anderen, dazwischenliegenden; sie würde *Schattenbilder* von Begriffen, aber keine *Begriffe* erhalten; sie würde überhaupt vom Geist nichts wissen, und überhaupt nicht *denken*.

2. Also weder mehr als diese noch überflüssige Abstraktionen dürfen auf jenem Gebiete gesetzt werden, wo für sie kein Raum ist; sondern ein Geist, in sich identisch, der da stets auf dieselbige Weise sich verhält, durchgängig im Gleich-



- τὸν πατέρα καθ' ὅσον οἶόν τε αὐτῷ. "
- "p.362.Cr. ψυχῆς δὲ ἡμῶν τὸ μὲν αἰεὶ πρὸς ἐκεῖνοις,  
B. τὸ δὲ πρὸς ταῦτα ἔχειν, τὸ δὲ ἐν μέσῳ  
τούτων· φύσεως γὰρ οὐσης μιᾶς ἐν δυνά-  
5. μεισι πλείοσιν ὅτε μὲν τὴν πᾶσαν συμφέ-  
ρεσθαι τῷ ἀρίστῳ αὐτῆς καὶ τοῦ ὄντος,  
ὅτε δὲ τὸ χειρόν αὐτῆς καθελκυσθὲν συνε-  
φελκύσεσθαι τὸ μέσον· τὸ γὰρ πᾶν αὐτῆς  
οὐκ ἦν θέμις καθελκύσαι· καὶ τοῦτο συμ-  
10. βαίνει αὐτῇ τὸ πάθος, ὅτι μὴ ἔμεινεν ἐν  
C. τῷ καλλίστῳ, ὅπου ψυχὴ μείνασα ἢ μὴ μέ-  
ρος μηδὲ ἧς ἡμεῖς ἔτι μέρος ἔδωκε τῷ  
παντὶ σώματι αὐτῷ τε ἔχειν ὅσον δύναιται  
παρ' αὐτῆς ἔχειν μένει τε ἀπραγμόνως  
15. αὐτῇ οὐκ ἐκ διανοίας διοικοῦσα οὐδέ τι  
διορθομένη, ἀλλὰ τῇ εἰς τὸ πρὸ αὐτῆς  
θέα κατακοσμοῦσα δυνάμει θαυμαστῇ· ὅσον  
γὰρ πρὸς αὐτῇ ἔστι, τόσῳ καλλίων καὶ δυ-  
νατωτέρα· κακείθεν ἔχουσα δίδωσι τῷ μετ'  
D. αὐτὴν καὶ ὥσπερ ἐλλάμπουσα αἰεὶ ἐλλάμ-  
πεται.  
3. αἰεὶ οὖν ἐλλάμπομένη καὶ διηνεκὲς  
ἔχουσα τὸ φῶς δίδωσιν εἰς τὰ ἀφεξῆς, τὰ  
δὲ αἰεὶ συνέχεται καὶ ἄρδεται τούτῳ τῷ  
25. φωτὶ καὶ ἀπολαύει τοῦ ζῆν καθόσον δύναι-  
ται· ὥσπερ εἰ πυρὸς ἐν μέσῳ που κειμένου  
ἀλαεῖναι οἷς οἶόν τε· καίτοι τὸ πῦρ ἔστιν  
E. ἐν μέτρῳ· ὅταν δὲ δυνάμεις μὴ μετρηθεῖ-  
σαι μὴ ἐκ τῶν ὄντων ὧσιν ἀνηρημένοιαι,  
30. πῶς " οἶόν τε εἶναι μὲν, μηδὲν δὲ αὐτῶν  
"p.363.Cr. μεταλαμβάνειν; ἀλλ' ἀνάγκη ἕκαστον τὸ  
αὐτοῦ διδόναι καὶ ἄλλῳ, ἢ τὸ ἀγαθὸν οὐκ  
ἀγαθὸν ἔσται ἢ ὁ νοῦς οὐ νοῦς ἢ ἡ ψυχὴ μὴ  
τοῦτο, εἰ μὴ τι μετὰ τὸ πρῶτως ζῶν ζῶν  
35. καὶ δευτέρως ἔως ἔστι τὸ πρῶτως. ἀνάγκη

gewichte sich hält, seinen Vater wiedergiebt, soweit es ihm möglich ist. In *unserer Seele* dagegen hat man zu unterscheiden 1) dasjenige, was stets dort- hin und 2) dasjenige, was hierher gerichtet ist; 3) dasjenige, was in der Mitte zwischen diesen beiden liegt. Denn weil sie das *eine* Wesen in einer *Vielheit* von Kräften ist, so kommt es, dass sie bald von dem *besseren Theile* ihrer selbst und des Seienden mit fortgezogen wird, bald das *Schlechtere* in ihr den *mittleren Theil* in seinem Sturz mitnachsichzieht; denn *ganz darf* es sie nicht hinabziehen. Und zwar ist sie diesen Affekten unterworfen, weil sie nicht geliebt ist, wo es so schön war. Dort ist *die Seele* geliebt, die nicht Theil ist, zu der auch wir nicht mehr als Theil gehören; die hat dem Körper des All zu eigen gegeben, was er von ihr entlehnen kann und verharret für sich sonder Müh' und Noth, weil das Weltregiment bei ihr nicht Sache der Reflexion ist, sie auch nirgends nachzubessern hat, sondern in der Fülle wunderbarer Kraft die Organisation der Welt leitet durch das Schauen dessen, was vor ihr ist; je mehr sie sich in dies versenkt, desto herrlicher ist sie, desto grösser ihre Kraft. Was sie von dorthier erhält, das theilt sie den auf sie folgenden Wesen mit. Es ist, als ob sie ewig die Strahlen göttlichen Lichtes in sich aufnehmend, ewig sich in der Mittheilung derselben gefiele.

3. *Ewig* also von den Strahlen göttlichen Lichtes erleuchtet und in *beständigem* Besitz dieses Lichtes, theilt sie dasselbe den nächstfolgenden Wesen mit; und diese hinwiederum werden *ewig* durch dieses Licht erhalten und erquickt, geniessen vom Leben, so viel sie im Stande sind. Es geht damit grade so zu, wie mit dem Feuer; brennt das in Mitten andrer Gegenstände, so wird Alles erwärmt, was dazu im Stande ist. Und doch hat das Feuer sein bestimmtes *Maass*. Und Kräfte, die *kein Maass* beschränkt, sollen existiren, ohne dass eine Mittheilung Statt findet? Wie ist das möglich, so lange man solche Kräfte nicht aus der Zahl der existirenden Dinge streicht? Vielmehr *muss* ein jedes seine Schätze auch Andern mittheilen, widrigenfalls das Gute nicht gut, der Geist nicht Geist, die Seele nicht eben dies sein wird: es *muss* nach dem *Erstlebenden* noch etwas als

3. τὸ δ' ἐν dßC. 7. „cum optimo sui atque universi” *Ficin.* 7. συνελκύσεσθαι Ed. συν-  
εφελκύσεσθαι codd. 10. τὸ πλῆθος f. 11. εἰ μὴ μέρος E (c in m. ab al. m. ἡ) g. ἢ C. 15. αὐτῇ  
f. (in m. αὐτῆ.) ib. ἐν διανοίας e. 17. ὅσῳ f. 18. πρὸς αὐτὴν ἔσται Ed. αὐτῇ ἔσται aE (c ap.  
*Heigl.*) fgβγδC. Ed. in m. αὐτῇ etiam rell. ib. τόσον Ed. τόσῳ E (c ap. *Heigl.*) fB. 20. ἐλλάμπουσα  
αἰεὶ ἐλλάμπεται ad. ἐλάμπουσα αἰεὶ ἐλλ. *Eeg.* ἐλάμπεται αἰεὶ ἐλλάμπεται f. (in m. πουσα.) ἐλάμπεται αγ Ed.  
22. ἐλαμπομένη αγ Ed. 24. δ' αἰεὶ E (c ap. *Heigl.*) efßC. 28. δυνάμει f. (in m. εις.) 29. ἀρηρη-  
μένοιαι f. (in m. vulg.) 30. δὲ ἐκ τῶν ὄντων f. (in m. αὐτῶν.) 32. καὶ ἄλλῳ om. e. ib. ἢ τὸ  
ἀγαθὸν ἢ οὐκ ἀγ. d. 33. Addidi post ἢ articulum. ib. μετὰ τοῦτο g. 34. εἰ μὴ τι μετὰ τοῦ — ζῆν·  
ζῶν καὶ δ. *vulg.* ζῶν f. (in m.) Ed. (in m.) „nisi post illud, quod primo vivit, vivat et aliunde (l. aliud)  
consequenter” *Ficin.* quem secutus graeca correxi. ζῶν — ἔσται C. 35. ἐστὶ *vulg.* corr. jam *Heigl.*

- τοίνυν ἐφεξῆς εἶναι πάντα ἀλλήλοις καὶ ἀεὶ, γενητὰ δὲ τὰ ἕτερα τῶ παρ' ἄλλων εἶναι.
- F. οὐ τοίνυν ἐγένετο, ἀλλ' ἐγένετο καὶ γενήσεται ἕσα γενητὰ λέγεται· οὐδὲ φθαρθήσεται
5. ἀλλ' ἦ ὅσα ἔχει εἰς ἄ· ὁ δὲ μὴ ἔχει εἰς ὁ οὐδὲ φθαρθήσεται. εἰ δέ τις εἰς ὕλην λέγει, διὰ τί οὐ καὶ τὴν ὕλην; εἰ δὲ καὶ τὴν ὕλην φήσῃ, τίς ἦν ἀνάγκη, φήσομεν, γενέσθαι; εἰ δὲ ἀναγκαῖον εἶναι φήσουσι παρακολοῦ-
10. θεῖν, καὶ νῦν ἀνάγκη· εἰ δὲ μόνη καταλειφθήσεται, οὐ πανταχοῦ, ἀλλ' ἔν τινι τόπῳ ἀφωρισμένῳ τὰ θεῖα ἔσται καὶ οἶον ἀποστειχισμένα· εἰ δὲ οὐχ οἶόν τε, ἐλλαμφθήσεται.
15. 4. ' εἰ δὲ οἶον περορρύθασαν τὴν  
p. 202.B. ψυχὴν φήσουσι πεποιημένα, οὐχ ἡ τοῦ παντός τοῦτο πάσχει· εἰ δὲ σφαλίσαν αὐτοὶ φήσουσι, τοῦ σφάλματος λεγέτωσαν τὴν αἰτίαν. πότε δὲ ἐσφάλῃ; εἰ μὲν γὰρ ἐξ αἰ-
20. οἴου, μένει κατὰ τὸν αὐτῶν λόγον ἐσφαλ-
- "p. 364.Cr. μένη· εἰ δὲ ἤρξατο, διὰ " τί οὐ πρὸ τοῦ; ἡμεῖς δὲ οὐ νεύσιν φάμεν τὴν ποιούσαν,
- B. ἀλλὰ μᾶλλον μὴ νεύσιν· εἰ δὲ ἔνευσε, τῶ ἐπιελθῆσθαι δηλονότι τῶν ἐκεῖ· εἰ δὲ ἐπέ-
25. λάθετο, πῶς δημιουργεῖ; πόθεν γὰρ ποιεῖ ἡ ἐξ ὧν εἶδεν ἐκεῖ; εἰ δὲ ἐκείνων μεμνημένη ποιεῖ, οὐδὲ ὅλως ἔνευσε· οὐδὲ γὰρ εἰ ἀμυδρῶς ἔχει, οὐ μᾶλλον νεύσει ἐκεῖ, ἵνα μὴ ἀμυδρῶς ἴδῃ. διὰ τί γὰρ ἂν οὐκ ἐθέ-
30. λησεν ἔχουσα ἡντινοῦν μνήμην ἐπανελθεῖν; τί γὰρ ἂν ἑαυτῇ καὶ ἐλογίζετο γενέσθαι ἐκ

Zweites leben und zwar so lange, als jenes existirt.

Es ist also nothwendig, dass Alles in einer continuirlichen Unterordnung zu einander stehe und ewig sei; geworden dagegen zu einem Theile sei, dadurch, dass es seinen Ursprung von einem Anderen ableitet. Alles also, was man geworden nennt, ist nicht einmal geworden, sondern wurde und wird werden; auch wird nur dasjenige vergehen, für das etwas vorhanden ist, in das es vergehen kann; wofür ein Solches nicht vorhanden ist, das wird selbst nicht vergehen. Soll aber die Materie dieser Abgrund sein, in den Alles verschlungen werden wird, nun, weshalb denn nicht auch die Materie? Lässt man auch die Materie vergehen, so fragen wir: weshalb musste denn die werden? Will man das eine nothwendige Consequenz nennen, nun so ist diese Nothwendigkeit auch jetzt vorhanden. Soll sie sich aber selbst überlassen bleiben, so würde daraus folgen, dass das Göttliche nicht überall, sondern in einem bestimmten, abgegränzten Raum sei, gleichsam verpallisadirt. Ist aber das nicht möglich, so werden auch in sie Strahlen jenes Lichtes fallen.

4. Sollten sie aber behaupten, dass der Verlust des Gefieders es gewesen, der die Seele dazu gebracht habe, die Welt zu schaffen, so ist nur zu bemerken, dass dieser Unfall die Seele des *Alls* nichts angeht. Und wenn sie selbst von einem Fehltritt reden, so sind sie verpflichtet, die Ursach dieses Fehltritts anzugeben. Wann aber hat sie den Fehltritt gethan? That sie ihn von Ewigkeit her, so bleibt sie ihrer Behauptung nach eine Gefallene; hat sie aber einmal einen Anfang gemacht, weshalb denn nicht früher? Wir nehmen als schöpferische Ursache nicht ein Sinken, sondern vielmehr ein Nichtsinken an. Ist sie aber herabgesunken, so geschah das offenbar, weil sie der Dinge droben vergessen hatte; hat sie die aber vergessen, wie ist sie im Stande, der Welt Werkmeister zu sein? Wonach anders schafft sie denn, als nach dem, was sie dort geschaut hat? Schafft sie aber in der Erinnerung an Jenes, so ist sie überhaupt nicht herabgesunken. Denn wenn auch diese Erinnerung eine dunkele ist, so ist das doch kein Grund, sie dort sinken zu lassen, aus Furcht, man

2. γενητὰ δὲ df. ib. ὡς παρ' ἀλλήλων Ed. (in m. τῶ παρ' ἄλλων.) 4. ὅσα γεννητὰ cy. 5. ἀλλ' ἦ — φθαρθήσεται om. D. (f tamen hab. in m.) ib. ἔχει εἰς βγ. 6. ὕλην λέγει c (is tamen λέγει teste Heigl.) δC. 9. παρακολοῦθεῖ f. (in m. εἶν.) 10. καταλειφθήσεται αγαγ. καταληφθήσεται c (e quo καταλειφθήσεται tamen enotavit Heigl.) f. καταληφθήσεται ed. Ed. 15. περορρυσέσαν e. 16. οὐχ ἦ f. 17. αὐτὴν ed. vulg. 19. γὰρ om. E. 20. τὸν αὐτοῦ f. τῶν αὐτῶν C. 24. δ' ἐπελάθετο αβγ. 26. δ' ἐκείνων β. 27. οὐδὲν ὅλως f. (in m. οὐδὲ) οὐ δὴ ὅλως d. 27 — 29. οὐδὲ γὰρ εἰ ἀμυδρῶς ἐπένευσε καὶ ἔχει. οὐ μᾶλλον νεύσει ἐκεῖ Ed. οὐδὲ γὰρ ἀμυδρῶς ἔχει εἰ οὐ μᾶλλον νεύει ἐκεῖ Γ (νεύει) f. (in m.) Ed. (in m.) οὐδὲ γὰρ ἀμ. ἔχει οὐ οὐ μᾶλλον δ. quorum auctoritatem secutus est Creuser. οὐδὲ γὰρ εἰ ἀμ. ἔχει, οὐ μ. νεύει ἐκεῖ A. 30. ἡντινοῦν f. ὠντινοῦν Γ.

- C. τοῦ κοσμοποιῆσαι; γελοῖον γὰρ τὸ ἵνα τιμῶτο καὶ μεταφερόντων ἀπὸ τῶν ἀγαλματοποιῶν τῶν ἐνταῦθα. ἐπεὶ καὶ εἰ διανοία ἐποίει καὶ μὴ ἐν τῇ φύσει ἦν τὸ ποιεῖν καὶ
5. ἡ δύναμις ἡ ποιούσα ἦν, πῶς ἂν κόσμον τόνδε ἐποίησε; πότε δὲ καὶ φθαρεῖ αὐτόν; εἰ γὰρ μετέγνω, τί ἀναμένει; εἰ δὲ οὐπω, οὐδ' ἂν μεταγνοίη ἔτι ἕδῃ εἰθισμένη καὶ τῷ χρόνῳ προσφιλεστέρα γενομένη· εἰ δὲ
- D. 10. τὰς καθ' ἕκαστον ψυχὰς ἀναμένει, ἕδῃ ἔδει μηκέτι ἐλθεῖν εἰς γένεσιν πάλιν πειραθείσας ἐν τῇ προτέρᾳ γενέσει τῶν τῆδε κακῶν· ὥστε ἕδῃ ἂν ἐπέλιπον ἰούσαι. οὐδὲ τὸ κακῶς γεγονέναι τόνδε τὸν κόσμον ὁστέον τῷ
15. πολλὰ εἶναι ἐν αὐτῷ "δυσχερῆ· τοῦτο γὰρ p.365.Cr. ἀξίωμα μείζον ἐστὶ περιτιθέντων αὐτῷ, εἰ ἀξιοῦσι τὸν αὐτὸν εἶναι τῷ νοητῷ, ἀλλὰ μὴ εἰκόνα ἐκείνου. ἢ τίς ἂν ἐγένετο ἄλλη καλίων εἰκῶν ἐκείνου; τί γὰρ ἄλλο πῦρ βελ-
- E. 20. τίων τοῦ ἐκεῖ πῦρός παρὰ τὸ ἐνταῦθα πῦρ; ἢ τίς γῆ ἄλλη παρὰ ταύτην μετὰ τὴν ἐκεῖ γῆν; τίς δὲ σφαῖρα ἀκριβεστέρα ἢ εὐτακτοτέρα τῇ φορᾷ μετὰ τὴν ἐκεῖ τοῦ κόσμου τοῦ νοητοῦ περιοχὴν ἐν αὐτῷ, ἄλλος δὲ
25. ἥλιος μετ' ἐκείνον πρὸ τούτου τοῦ ὁρωμένου τίς;
5. ἀλλ' \*\*\* αὐτοὺς μὲν σῶμα ἔχοντας,
- F. οἷον ἔχουσιν ἄνθρωποι, καὶ ἐπιθυμίας καὶ λύπας καὶ ὀργὰς τὴν παρ' αὐτοῖς δύναμιν
30. μὴ ἀτιμάζειν, ἀλλ' ἐφάπτεσθαι τοῦ νοητοῦ λέγειν ἐξείναι, μὴ εἶναι δὲ ἐν ἡλίῳ ταύτης ἀπαθεστέραν ἐν τάξει μᾶλλον καὶ οὐκ ἐν ἀλλοίωσει μᾶλλον οὔσαν, οὐδὲ φρόνησιν ἔχειν ἀμείονα ἡμῶν τῶν ἄρτι γενομένων καὶ

möchte sich doch gezwungen sehn, ihr ein undeutliches Sehen beizulegen. Was für einen Vortheil hätte sie sich denn auch von der Welterschöpfung eigentlich versprechen können? Selbstverherrlichung ihr als Zweck unterzuschieben wäre lächerlich; das wäre übertragen von der Gesinnung irdischer Bildner. Wie hätte sie auch diese Welt schaffen können, wenn das Schaffen bei ihr Sache der Reflexion gewesen wäre und nicht vielmehr in ihrer Natur gelegen hätte, die ihr inwohnende Kraft das Schaffende gewesen wäre? Und wann wird sie denn vernichten? Ist sie anderen Sinnes geworden, weshalb wartet sie noch? Ist sie es aber noch nicht geworden, so dürfte sie es auch nicht werden, nachdem sie sich schon daran gewöhnt und sie mit der Zeit lieb gewonnen hat. Wartet sie dagegen auf die Einzelseelen, so hätten die schon längst nicht mehr in die Region des Werdens zurückkehren dürfen, nachdem sie in einer früheren Periode die Uebel dieser Welt erprobt, folglich schon längst aufhören müssen zu kommen.

Auch nicht dem Umstande, dass Vieles in dieser Welt widerwärtig ist, darf man beweisende Kraft für den Satz einräumen, dass sie ihren Ursprung etwas Bösem verdanke. Das heisst ihr eine zu grosse Würde beilegen, verlangen, dass sie dieselbe sei, als die intelligible, und nicht vielmehr nur ein Bild derselben. Kann es ein schöneres Abbild derselben geben? Welches andere Feuer giebt ein besseres Bild des Feuers droben, als das Feuer hier? oder welche Erde giebt sonst ausser dieser nach jener? Welche Kugel ist genauer, majestätischer, oder regelmässiger in ihrem Umlauf nach der Insichabgeschlossenheit jener Welt des Intelligibelen? Welche andere Sonne noch existirt nach jener vor dieser, die wir mit Augen schauen? Gewiss keine; und es ist inkonsequent, dass sie, die selbst einen Körper haben, wie ihn alle Menschen haben, die den Anfällen der Begierde, der Niedergeschlagenheit und des Jähzorns unterworfen sind, weit entfernt ihre Kräfte gering zu schätzen, vielmehr sich die Fähigkeit zuschreiben, das Intelligible zu erreichen, in der Sonne dagegen nicht eine den Affekten weniger unterworfenen anerkennen wollen, eine geordnetere und der Wan-

3. διάνοια om. εἰ C. 5. οὐ ποιούσα a. 6. ἐποίησεν πότε fC. ib. φθαρεῖ e. φθείρει C.  
7. οὐτω f. (in m. οὐπω.) 8. οὐδὲν a. οὐκ ἂν αγδ. 10. ἐκάστην f. (in m. vulg.) 11. παραθείσας Ee. παρασείσας g. 12. γενήσει f. (in m. vulg.) 13. ἀπέλιπον Ed. ib. τῷ κακῶς βδ.  
15. τούτῳ C. 17. εἶναι νοητῷ Ed. τὸν νοητόν Bf. (in m.) 18. ἢ τίς aefβγδ. εἰ τίς E. (in d subscr. ἦ) g. ib. ἄλλο f. (in m. vulg.) 20. βέλτιον vulg. emendavit post *Ficinum*, *Heigl.*  
21. ἢ τίς γῆ cf. (in m. vulg.) 23. τοῦ κόσμου om. a. 27. „Omnino vero absurdum est” *Ficin.*  
quod ut statuamus tantum non cogere videtur alterius membri conformatio: οὐδὲ τὴν μὲν x. τ. λ.; quo loco rursum, ut verborum perspicuitati succurreret, *deceat* de suo addidit *Ficinus*. 28. ἐπιθυμίας codd. ἐπιθυμίας cf. (in m.) Ed. 29. παρ' αὐτῆς c. codd. Ed. αὐτοῖς emendavit *Wytttenbach*.  
ad *Phaed.* p. 284. 32. οὐκ om. f. (add. in m.) 34. ἀμύμονα g.

- διὰ τοσοῦτων κωλυομένων τῶν ἀπατώντων ἐπὶ τὴν ἀλήθειαν ἐλθεῖν· οὐδὲ τὴν μὲν αὐτῶν ψυχὴν ἀθάνατον καὶ θεῖαν λέγειν καὶ
- G. τὴν τῶν φαυλοτάτων ἀνθρώπων, τὸν δὲ οὐ-
5. ρανὸν πάντα καὶ τὰ " ἐκεῖ ἄστρα μὴ τῆς
- "p.366.Cr. ἀθανάτου κεκοινωνημέναι ἐκ πολλῶν καλλιό-
- "p.203.B. νων καὶ καθαρωτέρων ὄντα', ὁρῶντας ἐκεῖ μὲν τὸ τεταγμένον καὶ εὐσχημον καὶ εὐτακτον καὶ μάλιστα τὴν ἐνταῦθα περὶ γῆν
10. ἀταξίαν αὐτοῦς αἰτιωμένους· ὥσπερ τῆς ἀθανάτου ψυχῆς τὸν χειρῶν τόπον ἐπίτηδες ἐλομένης, παραχωρήσαι δὲ τοῦ βελτιόνος τῇ θνητῇ ψυχῇ ἐλομένης. ἄλογος δὲ καὶ ἡ παρεισαγωγή αὐτοῖς τῆς ἐτέρας ψυχῆς
15. ταύτης, γῆν ἐκ τῶν στοιχείων συνιστάσι·
- B. πῶς γὰρ ἂν ζῶην ἡντινοῦν ἔχοι ἢ ἐκ τῶν στοιχείων σύστασις; ἢ γὰρ τούτων κράσις ἢ θερμὸν ἢ ψυχρὸν ἢ μικτὸν ποιεῖ, ἢ ἕγερὸν ἢ ὑγρὸν ἢ μίγμα ἐκ τούτων· πῶς δὲ
20. συνοχή τῶν τριῶν ὑστέρᾳ γενομένη ἐξ αὐτῶν; ὅταν δὲ προστιθῶσι καὶ ἀντίληψιν αὐτῇ καὶ βούλευσιν καὶ ἄλλα μυρία, τί ἂν τις εἴποι; ἀλλ' οὐ τιμῶντες ταύτην τὴν δημιουργίαν οὐδὲ τῆνδε τὴν γῆν καινὴν αὐτοῖς
- C. 25. φασὶ γῆν γεγονέναι, εἰς ἣν δὴ ἐντεῦθεν ἀπελεύσονται· τοῦτο δὲ λόγον εἶναι κόσμου. καίτοι τί δεῖ αὐτοῖς ἐκεῖ γενέσθαι ἐν παραδείγματι κόσμου, ὃν μισοῦσι; πόθεν δὲ τὸ παράδειγμα τοῦτο; τοῦτο γὰρ κατ' αὐτοῦς
30. νενευκότος ἤδη πρὸς τὰ τῆνδε τοῦ τὸ παρά-
- "p.367.Cr. δεῖγμα πεποιηκότος. εἰ μὲν οὖν ἐν αὐτῶν "
- D. τῶ ποιήσαντι πολλὴ φροντίς τοῦ κόσμου μετὰ τὸν κόσμον τὸν νοητὸν, ὃν ἔχει, ἄλλον ποιῆσαι, [καὶ] τί ἔδει; \*\*\*\* καὶ εἰ

delbarkeit nicht so ausgesetzt; auch nicht zuge- stehen wollen, dass sie mit besserer Einsicht be- gabt sei, als wir, die wir von gestern her sind und und durch so viele Trugbilder verhindert werden, zur Wahrheit durchzudringen. Eine ähnliche In- konsequenz ist es, dass sie ihrer eignen Seele, ja der der nichtsnutzigsten Menschen, die Prädikate *unsterblich* und *göttlich* beilegen, dagegen läugnen, dass der Himmel als Ganzes, und die Gestirne an ihm, an der unsterblichen Seele Theil habe, obgleich diese aus viel herrlicheren und reineren Elementen bestehen; während sie doch jene Ordnung, Wohl- gestalt und Regelmässigkeit vor Augen haben; ganz besonders, da sie selbst sich über die Ord- nungslosigkeit hier auf Erden aufhalten. Das käme so heraus, als ob die *unsterbliche* Seele sich den *schlechteren* Aufenthaltsort mit Absicht erkoren und es vorgezogen hätte, den *besseren* der *sterblichen* einzuräumen.

Unhaltbar ist aber auch in ihrem Systeme die Fiktion jener anderen Seele, welche sie aus den Elementen zusammengesetzt werden lassen. Denn wie kann eine Composition aus den Elementen irgendwelches Leben haben? Die Vereinigung der- selben bringt immer nur entweder ein Warmes, oder Kaltes, oder Gemischtes hervor, oder auch ein Trocknes, oder Feuchtes, oder ein Gemisch aus beiden. Wie kann sie aber das Princip des Zusammenhaltens der vier sein, da sie doch *nach* deren Vereinigung aus ihnen entstanden sein soll? Und was soll man nun gar dazu sagen, wenn sie ihr die Fähigkeit der Wahrnehmung und Ueber- legung und dergleichen mehr zuschreiben?

Das kommt aber daher, weil sie diese Schöpfung und diese Erde nichtachten, für sich eine neue Erde geworden sein lassen, in die sie von hier aus zu gelangen gedenken; und das sei der Begriff der Welt. Und doch, was liegt ihnen daran, dort- hin ins Vorbild *der* Welt zu gelangen, welche sie hassen? Und woher denn dieses Vorbild? Es kommt dieses nämlich in ihrem System zum Vor- schein, nachdem der Schöpfer desselben schon hierher gesunken ist. Wenn nun der Schöpfer selbst es sich so angelegen sein lässt, nach der intelligibelen Welt, in deren Besitz er ist, noch

1. τοσοῦτον Ed. τὸ τοσοῦτον f. ib. ἀπαντώντων E. ἀπάντων g. 2. ἐλθεῖν om. f. (add. in m.) ib. ψυχὴν αὐτῶν Eg. 7. πολλῶν e. 12—13. παραχωρήσαι — ἐλομένης om. D. (f add. in m.) 12. δὲ deest vulg.; praebuit a. 14. παρεισαγωγή A (παρησαγωγή e.) BC. ἀντιπαρεισα- εἰ

γωγή Ed. (illud in m.) ib. καὶ ἡ E. ib. αὐτῆς f. (in m. οἷς.) 15—17. συνιστάσι — στοι- χείων om. f. (add. in m.) 16. ἡντινοῦν aEβγC. ἡντιναοῦν vulg. ib. ἔχει eg. ἔχει d. 20. συ- νοχή Efβδ vulg. συνοχή aef (in m.) αγ. nam de ceteris non constat. ib. ἡ ἐξ αὐτῶν e. 21. προτεθῶσι e. 22. μόρια e. 24. καὶ νῦν egδ. Ed. ib. αὐτοῖς vulg. 25. γῆν φασὶ defC. ib. δὴ deest in Ed.; add. D. 27. παραδείγμασι g. 30. οὐδὲ e. ib. τοῦτο Eef. (in m. vulg.) 32. τοῦ κόσμου vulg. 34. τὸ ἔδει Ed. Ceterum καὶ illud ante τί ἔδει delendum censeo; nisi altius ulcus latuit. ib. Lacunae signa ego posui. Exciderunt enim manifesto nonnulla in hanc sententiam: ἡ γὰρ πρὸ τοῦ κόσμου τοῦδε ἐποίησεν ἡ μετὰ τὸν κόσμον.

- μὲν πρὸ τοῦ κόσμου, ἵνα τί; ἵνα φυλάζωνται αἱ ψυχαί. πῶς οὖν οὐκ ἐφυλάξαντο, ὥστε μάτην ἐγένετο; εἰ δὲ μετὰ τὸν κόσμον ἐκ τοῦ κόσμου λαβὼν ἀποσυλήσας τῆς ὕλης
5. τὸ εἶδος, ἤρκει ἡ πείρα ταῖς πειραθείσαις ψυχαῖς πρὸς τὸ φυλάξασθαι. εἰ δὲ ἐν ταῖς
- E. ψυχαῖς λαβεῖν ἀξιούσι τοῦ κόσμου τὸ εἶδος, τί τὸ καινὸν τοῦ λόγου;

6. τὰς δὲ ἄλλας ὑποστάσεις τί χρὴ λέγειν
10. ἄς εἰσάγουσι, παροικήσεις καὶ ἀντιτύπους καὶ μετανοίας; εἰ μὲν γὰρ ψυχῆς ταῦτα λέγουσι πάθη, ἔταν ἐν μετανοίᾳ ἦ, καὶ ἀντιτύπους, ἔταν οἶον εἰκόνας τῶν ὄντων, ἀλλὰ μὴ αὐτά πω τὰ ὄντα θεωρεῖ, καινολογούντων ἐστὶν εἰς σύστασιν τῆς ἰδίας αἰρέσεως.
- F. 15. ὡς γὰρ τῆς ἀρχαίας Ἑλληνικῆς οὐχ ἀπτόμενοι ταῦτα σκευωροῦνται εἰδότην καὶ σαφῶς τῶν Ἑλλήνων ἀτύφως λεγόντων ἀναβάσεις ἐκ τοῦ σπηλαίου καὶ κατὰ
20. βραχὺ εἰς θέαν ἀληθεστέραν μᾶλλον καὶ μᾶλλον προϊούσας. ὅπως γὰρ τὰ μὲν αὐτοῖς παρὰ τοῦ Πλάτωνος εἴληπται, τὰ δὲ ὅσα καινοτομοῦσιν, ἵνα ἰδίαν φιλοσοφίαν θῶνται, ταῦτα ἔξω τῆς ἀληθείας εὑ-
- G. 25. ρηται· ἐπεὶ καὶ αἱ δίκαι καὶ οἱ ποταμοὶ οἱ ἐν ᾧδου καὶ αἱ μετενσωμα-
- “p.368.Cr. τώσεις ἐκεῖθεν. καὶ ἐπὶ τῶν νοητῶν δὲ πλῆθος ποιῆσαι, τὸ ὄν καὶ τὸν νοῦν καὶ τὸν δημιουργὸν ἄλλον καὶ τὴν ψυχὴν, ἐκ
30. τῶν ἐν τῷ Τιμαίῳ λεγθέντων εἴληπται·
- “p.204.B. εἰπόντος γὰρ αὐτοῦ· ἡπερ οὖν νοῦς ἐν οὐσίαις ἰδέας ἐν τῷ ὅ ἐστι ζῶον

eine andre zu schaffen, wozu brauchte er sie denn? \* \* \* Geschah's vor dieser Welt, zu welchem Zweck? „Damit die Seelen auf ihrer Hut sein könnten.“ Wie kam es denn also, dass sie nicht auf ihrer Hut waren, folglich also jene Vorsichtsmaassregel ihren Zweck verfehlte? Geschah's nach dieser Welt, indem er aus der Welt die Idee derselben zog, nachdem er sie der Materie entkleidet, so reichte ja schon die Probe für die Seelen, die den Versuch gemacht, hin, um sie zu vermögen, auf ihrer Hut zu sein. Wollen sie dagegen, dass man in den Seelen die Idee der Welt suchen soll, so ist das nichts Neues.

6. Zu den übrigen Weisen der Personificirung, die sie in Anwendung bringen, weiss man nicht recht, was man sagen soll. Da reden sie von *Wohnen in der Fremde*, von *Reflexen*, von *Empfindungen der Reue*. Meinen sie damit Affektionen der Seele, wenn sie Reue empfindet, reden sie von *Reflexen*, wenn dieselbe gleichsam nur *Bilder* des Seienden, aber noch nicht das Seiende selbst anschaut, so handeln sie damit wie Leute, die nie Erhörtes vorbringen, um die Ansicht ihrer Schule annehmbar zu machen. Sie bauen nämlich dieses ihr System auf, indem sie sich den Anschein geben, als kümmerten sie sich gar nicht um die altgriechische Schule, und doch wissen die Hellenen sehr wohl von einem *Aufsteigen der Seelen aus der Höhle* und von einem ganz allmächtigen *Fortschreiten derselben zum wahrhaften Schauen*, und reden davon ohne vielen Bombast. Denn überhaupt ist ihre Lehre aus dem Platon entlehnt, und was sie Neues vorbringen, um eine *eigne* Philosophie zu gründen, ist ohne alle Wahrheit erfunden. Selbst das *Gericht* und die *Ströme in der Unterwelt* und die *Umkörperungen* haben sie von ihm; selbst wenn sie im Intelligiblen eine Vielheit schaffen, 1) das Seiende, 2) den Geist, 3) den Welterschöpfer verschieden von 4) der Seele, so ist das aus jener Stelle im Timäus entlehnt, wo es heisst: „In wiefern nun der Geist im Urlebendigen die demselben einwohnenden Ideen erschaut, soviel, gedachte der Schöpfer dieses Alls, soll auch dieses All erhalten.“ Das verstanden sie nicht und fanden nun hier: 1) Jemanden,

1. διὰ τί Ed. (illud in m.) ib. φυλάζονται vulg. φυλάζωνται dfaβδC. 3. εἰ δ' ἐν dαβC. δέ om. e. 4. ἐν τὸ f. (in m. πρόσ.) 6. εἰ δ' ἐν ef. οὐδ' ἐν a. 8. κοινόν a. 13. εἰκόνας D. (εἰκόνα e. a s. in m. f.) 14. τὰ ὄντα f. (m. τὰ.) ib. καινολογούντων βγ. (f in m.) Ed. (in m.) 15. στάσιν β. Ed. ib. τῆς om. aC. 17. Transposito καὶ haec ita legenda esse affirmaverim: εἰδότην σ. τῶν E. καὶ ἀτύφως λεγόντων. 21. ποιούσας f. (m. vulg.) 22. αὐτοῖς τὰ μὲν vulg. τὰ μὲν αὐτοῖς A. (αὐτῆς f. illud in m.) Cod. f. mentio quumquam nulla injicitur, non dubium tamen, quin is eandem ac ceteri ejusdem familiae MSS. lectionem exhibeat. — Quodsi tamen recte e silentio alteram praeferre lectionem concludetur, non majorem illius esse, quam sphalmatis librarii codicis, posse auctoritatem patet. τὸ μὲν acδ. 23. καινοτομοῦσιν f. (m. vulg.) 24. εὑρηγεται a. 27. αἱ ἐκεῖθεν d. ib. καὶ ante ἐπὶ om. a. 31. εἴπερ f. (m. ἡπερ.)

- καθορᾶ, τοσαύτας καὶ ὁ τόδε ποιῶν τὸ πᾶν διενόηθη σχεῖν· οἱ δὲ οὐ συνέντες τὸν μὲν ἔλαβον ἐν ἰσυχίᾳ ἔχοντα ἐν αὐτῷ πάντα τὰ ὄντα, τὸν δὲ νοῦν ἕτερον
5. παρ' αὐτὸν θεωροῦντα, τὸν δὲ διανοοῦμενον (πολλάκις δὲ αὐτοῖς ἀντὶ τοῦ διανοομένου ψυχῆ ἐστὶν ἡ δημιουργοῦσα), καὶ κατὰ Πλάτωνα τοῦτον οἴονται εἶναι τὸν δημιουργὸν ἀφεστηκότες τοῦ εἰδέναί τίς ὁ δημιουργός.
- B. 10. καὶ ὅλως τὸν τρόπον τῆς δημιουργίας καὶ ἄλλα πολλὰ καταψεύδονται αὐτοῦ καὶ πρὸς τὸ χειρόν ἔλκουσι τὰς δόξας τοῦ ἀνδρός ὡς αὐτοὶ μὲν τὴν νοητὴν φύσιν κατανενοηκότες, ἐκεῖνου δὲ καὶ τῶν ἄλλων τῶν μακαρίων
15. ἀνδρῶν μὴ· καὶ πλῆθος νοητῶν ὀνομάζοντες τὸ ἀκριβὲς ἐξευρηκέναι ὁρᾶν οἴονται
- C. αὐτῷ τῷ πλῆθει τὴν νοητὴν φύσιν τῇ αἰσθητῇ καὶ ἐλάττονι εἰς ὁμοίότητα ἄγοντες, δεῖν ἐκεῖ τὸ ὡς ὅτι μάλιστα ὀλίγον εἰς
20. ἀριθμὸν διώκειν καὶ τῷ μετὰ τὸ πρῶτον τὰ πάντα ἀποδιδόντας ἀπηλλάχθαι ἐκεῖνου τῶν πάντων ὄντος καὶ νοῦ τοῦ πρώτου καὶ οὐσίας καὶ ὅσα ἄλλα καλὰ μετὰ τὴν πρώτην φύσιν· ψυχῆς δὲ εἶδος τρίτον· διαφορὰς
25. δὲ ψυχῶν ἐν πάθεισιν ἢ ἐν φύσει ἰχνεύειν
- D. μηδὲν τοὺς θεοὺς ἀνδρας διασύροντας, ἀλλ' "p.370.Cr. εὐμενῶς δεχομένους τὰ ἐκεῖνων ὡς παλαιότερων καὶ ἂ καλῶς λέγουσι παρ' ἐκεῖνων λαβόντας, ψυχῆς ἀθανασίαν, νοητὸν κόσμον,
30. θεὸν τὸν πρῶτον, τὸ τὴν ψυχὴν δεῖν φεῦγειν τὴν πρὸς τὸ σῶμα ὁμιλίαν, τὸν χωρισμὸν τὸν ἀπ' αὐτοῦ, τὸ ἐκ γενέσεως φεῦγειν εἰς οὐσίαν· ταῦτα γὰρ κείμενα παρὰ τῷ Πλάτωνι σαφῶς οὕτως λέγοντες καλῶς
35. ποιῶσιν· οἷς \* θέλουσι διαφωνεῖν, φθόνος οὐδεὶς λεγόντων· οὐδ' ἐν τῷ τοὺς Ἑλληνας
- E.

der in sich alle Realität besitzend in steter Ruhe verharrt; 2) verschieden von ihm und neben ihm den Geist, mit der Anschauung beschäftigt; 3) einen reflektirenden (doch ist zu bemerken, dass öfters bei ihnen anstatt jenes reflektirenden dritten die Seele eigentlich die ist, die die Welt schafft) und dieser letztere nun, bilden sie sich ein, sei der Weltschöpfer in Platons Sinne. Damit sind sie aber weit davon entfernt zu wissen, wer der Weltschöpfer ist. Und überhaupt ihre ganze Ansicht von der Art und Weise der Weltschöpfung nebst vielem Anderen dichten sie ihm an und verzerrten die Lehren des Mannes zu Carikaturen; und dabei geben sie sich das Ansehen, als hätten sie eben allein die Natur des Intelligibeln ergründet, jener aber nebst den anderen trefflichen Männern nicht; bilden sich ein, wenn sie eine Menge intelligibler Wesen namentlich aufzählten, ihren Zuhörern weis machen zu können, dass sie der Sache auf den Grund gekommen seien. Und doch verähnlichen sie eben durch das Setzen dieser Vielheit die Natur des Intelligibeln der geringeren des Sinnlichwahrnehmbaren; während grade umgekehrt man sich dort an das numerisch Geringste zu halten und nach Ueberweisung des Inbegriffs aller Dinge an diejenige Stufe, welche dem Ersten folgt, jenes Gebiet zu verlassen hatte. Denn diese Stufe ist der Inbegriff aller Dinge, Urgeist, reale Wesenheit, und was sonst noch Herrliches nach dem Ersten folgt. Dann musste die Seele als das Dritte folgen und die spezifischen Unterschiede der Seelen hatte man in ihren Affektionen oder Naturen zu suchen, und brauchte jene grossen Männer nicht in den Koth zu treten. Man hätte besser gethan, die Sätze jener, als älterer Gewährsmänner, ruhig hinzunehmen, besonders da das Gute an ihrem Systeme von ihnen entlehnt ist; so die Lehre von der Unsterblichkeit der Seele, der intelligibeln Welt, dem ersten Gotte, der Verpflichtung der Seele die Gemeinschaft dem Körper zu fliehen, der Trennung derselben von ihm, der Flucht aus der Region des Werdens in die des Seins. Das sind platonische Gedanken, die sie ganz in dieser Fassung aufgenommen haben; und daran haben sie recht gethan; auch bestreitet ihnen Niemand das Recht, ihre Meinung über diejenigen Punkte zu sagen, in welchem sie verschiedener Ansicht sein zu müssen

2. τὸ om. f. (add. in m.) Ceterum cf. Plat. Tim. p. 39. e. ἡπερ οὖν νοῦς ἐνούσας ιδέας τῷ ὁ ἔστι ζῶον, οἷαί τε ἐνεῖσι καὶ ὅσαι, καθορᾶ, τοσαύτας καὶ τοσαύτας διενόηθη δεῖν καὶ τόδε σχεῖν. Fort. igitur ap. Plotinum post καὶ excidit τόδε. ib. συνέντες f. 3. τὸν μὲν ἔλαβον om. δ. 4. ἐν αὐτῷ f. ἐν αὐτῷ Ed. 5. παρὰ τὸν Eg. 9. ἐφεστηκότες f. (in m. vulg.) 11. καὶ πρό g. 14. τῶν ἄλλων ga. Ed. 15. νοητὸν Ed. νοητῶν EfδC. 16. ὁρᾶν e. ὁρᾶζειν f. (in m.) Ed. 18. αἰσθητικῇ vulg. 20. τὸ μετὰ E. 21. ἀποδιδόντες C. 22. τοῦ πάντων e. 23. ἄλλα om. E. ὅσα ἄλλα ἄλλα e. 24. διαφορὰς Ed. διαφορὰς Ef. 27. δεχομένων Ed. δεχομένους D. ib. τάκεῖνων e (ap. Heigl.) 30. διαφεύγειν e. δεῖ df (in m.) Γ. (βm. γρ. δεῖν.) Ed. (in m.) 33. πάντα γὰρ a. 35. ὡς f. (in m. οἷς.) Post relativum εἰ intercidisse videtur.

- διασύρειν καὶ ὑβρίζειν τὰ αὐτῶν ἐν συστάσει παρὰ τοῖς ἀκούουσι ποιεῖν, ἀλλ' αὐτὰ παρ' αὐτῶν δεικνύουσι ὀρθῶς ἔχοντα ὅσα ἴδια αὐτοῖς ἔδοξε παρὰ τὴν ἐκεῖνων δόξαν
5. λέγειν, εὐμενῶς καὶ φιλοσόφως αὐτὰς τὰς δόξας τιθέντας αὐτῶν καὶ οἷς ἐναντιοῦνται
- F. 10. εὐδοκίμησιν θηρωμένους ἐκ τοῦ [πρὸς] ἁνδρας κειριμένους ἐκ παλαιοῦ οὐ παρὰ φαύλων ἀνδρῶν ἀγαθοῦς εἶναι ψέγειν, λέγοντας
15. \*\*\*\* τὰ δὲ ὕστερον τούτοις παρ' ἐκεῖνων
- G. 20. ληφθέντα, προσθήκας δὲ τινας οὐδὲν προσηκούσας εἰληφότα \*\*\*\* ἐν τε οἷς ἐναντιοῦσθαι θέλουσι γενέσεις καὶ φθορὰς εἰσάγοντες παντελεῖς καὶ μεμφόμενοι τῷδε τῷ παντὶ καὶ
20. τὴν πρὸς τὸ σῶμα κοινωνίαν τῆ ψυχῆ αἰ-  
p.205.B. τιώμενοι καὶ τὸν διοικοῦντα τόδε τὸ 'πᾶν  
"p.370.Cr. ψέγοντες " καὶ εἰς ταῦτὸν ἄγοντες τὸν δημιουργὸν τῆ ψυχῆ καὶ τὰ αὐτὰ πάθη διδόντες ἅπερ καὶ τοῖς ἐν μέρει.
25. 7. ὅτι μὲν οὖν οὔτε ἤρξατο οὔτε παύσεται, ἀλλ' ἔστιν ἀεὶ καὶ ὅδε ὁ κόσμος, ἕως ἂν ἐκεῖνα ᾗ, εἴρηται. τὴν δὲ πρὸς τὸ σῶμα τῆ ψυχῆ κοινωνίαν τῆ ἡμετέρα πρὸ αὐτῶν εἴρηται ὡς οὐκ ἄμεινον τῆ ψυχῆ.
30. τὸ δὲ ἀπὸ τῆς ἡμετέρας καὶ τὴν τοῦ παντὸς λαμβάνειν ὅμοιον, ὡς εἴ τις τὸ τῶν χυτρίων ἢ χαλκῶν λαβῶν γένος ἐν πόλει εὐ οἴκουμένη τὴν ἅπασαν ψέγοι. δεῖ δὲ τὰς διαφορὰς λαμβάνειν τὰς τῆς ὅλης ὅπως διοικεῖ,
- B. 35. ὅτι μὴ ὁ αὐτὸς τρόπος μηδὲ ἐνδεδομένη· πρὸς γὰρ αὐ ταῖς ἄλλαις διαφοραῖς, αἱ μυ-

glauben. Auch müssen sie nicht durch Verhöhnung und Verspottung der Griechen ihren Lehren bei ihren Zuhörern Eingang zu verschaffen suchen wollen, sondern aus dem Wesen der Sache die Richtigkeit der ihnen im Gegensatz zu jenen eigenthümlichen Lehren darzuthun versuchen, ruhig und wie es Philosophen ansteht, mit gewissenhafter Angabe ihrer Sätze und derjenigen Punkte, die sie mit Recht zu bestreiten glaubten; und dabei nur das Interesse der Wahrheit im Auge haben, nicht eitlen Ruhm zu erjagen suchen, dadurch, dass sie Männer tadelten, deren Tüchtigkeit längst von competenten Richtern anerkannt worden ist, mit dem Vorgeben, besser als sie zu sein. Wenigstens ist, was die *Allen* vom Intelligibeln gesagt haben, bei weitem besser und mit Verstand gesagt; und wer sich der Täuschungen zu erwehren weiss, die dem Menschen nachzustellen pflegen, wird leicht erkennen, \* \* \* dieses dagegen später von ihren Urhebern dorthier entlehnt worden ist, dabei aber einige nicht zur Sache gehörigen Zusätze erhalten hat \* \* \* theils da wo sie bestreiten wollen. Da wird also die Lehre vom Gewordensein und vollständigem einstigen Untergange eingeschoben und diese Welt bekrittelt; es wird geklagt über die Gemeinschaft der Seele mit dem Körper; der Regierer des Alls wird getadelt, der Welterschöpfer mit der Seele identificirt und ihm dieselben Affektionen verliehen, als den Einzelwesen.

7. Dass nun diese Welt weder einen Anfang genommen *hat*, noch ein Ende nehmen *wird*, ist oben ausgesprochen worden. Dass die Gemeinschaft mit dem Körper unserer Seele nicht gut sei, ist schon vor ihnen ausgesprochen worden. Wenn sie aber von der unsrigen auf die des Alls schliessen, so ist das, als wenn jemand in einem wohlorganisirten Staate die Gilde der Töpfer oder Schmiede herausgriffe und auf diese Probe hin den ganzen Staat tadelte. Man muss vielmehr die specifischen Unterschiede der Gesamtseele in Bezug auf die Art und Weise ihres Weltregiments wohl ins Auge fassen; *ihre* Art und Weise ist eine andere; *sie* liegt nicht in Banden. Dies ist nämlich auch ein unterscheidendes Merkmal, welches neben den anderen, deren eine ziemliche Anzahl

5. λέγειν λέγειν g. 6. τιθέντες Γ. ib. ἐναντιοῦντα f. 7. βλέποντες f. ib. αὐτὴν e.  
8. πρὸς uncinis inclusi auctore *Creuzero*, in nott. 13. ἐπιθέουσαν cFδ. ἐπιθεύουσαν cett. c. Ed.  
15. τὰ δ' ὅ. c (ap. *Heigl.*) f. Lacunam ego indicavi. 16. μηδὲν αγ. 17. ὥστε Ed. ἐν τε adf.  
(in m.) B.; Ed. (in m.) Proinde lacunam indicavi. 19. τῷτε τῷ δ. τῷ om. f. (add. in m.)  
22. τὸν δημιουργὸν τῆ ψυχῆ om. e. τῷ δημιουργῷ τὴν ψυχὴν αγδ. At in hic *vulg.* supra lin.  
26. ὁ om. Ed.; add. e adefl' C. 27. ἕως ἂν ἐκεῖ g. ἕως ὁ ἐκεῖ c. ἕως ἐκεῖ ef. ib. τῆδε E.  
33. ψέγει f. (m. oi) 35. μηδ' ἐνδεδ. c (ap. *H.*) μηδ' ἐνδεδομένη C. μηδὲ ἐνδεδομένη Ed.  
36. αὐταῖς Ed. αὐ ταῖς aE/βγC.

- ρίαι εἴρηνται ἐν ἄλλοις, κάκεινο ἐνθυμεῖσθαι  
 εἶδει, ὅτι ἡμεῖς μὲν ὑπὸ τοῦ σώματος δεδε-  
 μεθα ἤδη δεσμοῦ γεγεννημένου· ἐν γὰρ τῇ  
 C. πάσῃ ψυχῇ ἢ τοῦ σώματος φύσις δεδεμένη  
 5. ἤδη συνδεδεῖ ὁ ἄν περιλάβῃ· αὐτὴ δὲ ἢ τοῦ  
 παντὸς ψυχῆ οὐκ ἂν δέοιτο ὑπὸ τῶν ὑπ'  
 αὐτῆς δεδεμένων· ἄρχει γὰρ ἐκεῖνη· διὸ  
 καὶ ἀπαθῆς πρὸς αὐτῶν, ἡμεῖς δὲ τούτων  
 οὐ κύριοι· τὸ δ', ὅσον αὐτῆς πρὸς τὸ θεῖον  
 10. τὸ ὑπεράνω, ἀκέραιον μένει καὶ οὐκ ἐμπο-  
 δίξεται, ὅσον δὲ αὐτῆς δίδωσι τῷ σώματι  
 "p.371.Cr. ζῶν οὐδὲν παρ' αὐτοῦ προσλαμβάνει."  
 D. ὅπως γὰρ τὸ μὲν ἄλλου πάθημα τὸ ἐν αὐ-  
 τῷ ἐξ ἀνάγκης δέχεται, ὁ δ' αὐτὸ ἐκεῖν οὐ-  
 15. κέτι τὸ αὐτοῦ δίδωσιν οἰκείαν ζῶν ἔχοντι·  
 οἷον εἰ ἐγκεντρισθὲν τι εἴη ἐν ἄλλῳ, παθόν-  
 τος μὲν τοῦ ἐν ᾧ συμπέπονθεν, αὐτὸ δὲ  
 ἐξηρανθὲν εἶασεν ἐκεῖνο τὴν αὐτοῦ ζῶν  
 ἔχειν· ἐπεὶ οὐδ' ἀποσβεννυμένου τοῦ ἐν  
 20. σοὶ πυρὸς τὸ ὅλον πῦρ ἀπέσβη· ἐπεὶ οὐδ',  
 εἰ τὸ πᾶν πῦρ ἀπόλοιτο, πάθοι ἄν τι ἢ  
 E. ψυχῇ ἢ ἐκεῖ, ἀλλ' ἢ τοῦ σώματος σύστα-  
 σις, καὶ εἰ οἷόν τε εἴη διὰ τῶν λοιπῶν  
 κόσμον τινὰ εἶναι, οὐδὲν ἂν μέλοι τῇ ψυχῇ  
 25. τῇ ἐκεῖ· ἐπεὶ οὐδὲ ἢ σύστασις ὁμοίως τῷ  
 παντὶ καὶ ζῶν ἐκάστῳ· ἀλλ' ἐκεῖ οἷον ἐπι-  
 θεῖ κελεύσασα μένειν, ἐνταῦθα δὲ ὡς  
 ὑπεκφεύγοντα εἰς τὴν τάξιν τὴν ἑαυτῶν  
 δέδεται δεσμοῦ δευτέρῳ· ἐκεῖ δὲ οὐκ ἔχει  
 F. 30. ὄπου φύγη. οὔτε οὖν ἐντὸς δεῖ κατέχειν οὔτε  
 ἐξωθεν πιέζουσαν εἰς τὸ εἶσω ὠθεῖν, ἀλλ'  
 ὄπου ἡθέλησεν ἐξ ἀρχῆς αὐτῆς ἢ φύσις  
 μένει· ἐὰν δὲ πού τι αὐτῶν κατὰ φύσιν

an anderen Orten namhaft gemacht worden ist, hätte beherzigt werden sollen: wir liegen in den Banden des Körpers, nachdem schon eine Fesselung vorausgegangen; insofern nämlich der Körper, selbst in den Banden der Allseele gefangen, nun schon Alles, was in seinem Bereich kommt, seinerseits in Banden wirft. Die Seele des Alls dagegen selbst kann unmöglich von Dingen gefesselt werden, die in ihren Banden liegen; denn sie ist Herrscherin und folglich keinerlei Affektionen von jener Seite unterworfen; wir dagegen sind in dieser Hinsicht nicht souveraine Herrn. Derjenige Theil von ihr, welcher bei dem Göttlichen droben zunächst ist, bleibt unversehrt und unbehindert; und das an ihr, was dem Körper Leben verleiht, nimmt selbst nichts von letzterem an. Überhaupt nimmt dasjenige, was sich in einem Anderen befindet, auch die Affektionen desselben in sich auf, während es selbst die seinigen jenem nicht mittheilt, weil dasselbe ein eignes Leben für sich besitzt; ganz wie wenn man etwas auf ein Anderes pflöpft; wird das, worauf es gepflöpft ist, afficirt, so wird das Daraufgepflöpft mit afficirt, verdorrt dagegen dieses, so wird jenes im Genuss seines Lebens nicht gestört. Selbst nicht, wenn das Feuer in dir erlischt, erlischt damit das gesammte Feuer; ja selbst nicht das Verlöschen des gesammten Feuers würde die Seele dort afficiren, sondern nur den Organismus des Körpers; und ermöglichten die übrigen Elemente die Existenz einer Welt, würde sich die Seele dort wenig darum kümmern. Auch steht es ja mit dem Organismus anders beim All und den einzelnen lebendigen Wesen: dort fährt er nur gleichsam über die Oberfläche und bannt durch seinen Befehl; hier sind die Dinge, wie Ausreisser, die jeden Augenblick zu entweichen trachten, an ihren Platz gebunden mit doppelter Bande, während sie dort nicht wissen, wohin fliehen? Er hat also weder nöthig sie innen zurückzuhalten, noch durch Druck von aussen nach innen zu drängen, sondern sie bleiben, wo seine Natur gleich Anfangs wollte, dass sie blieben. Eignet sich aber einmal der Fall, dass eins von ihnen sich in die ihm natur-

1. εἴρηται *Ee.* Ed. 2. εἴτι ἡμ. *f.* (m. *vulg.*) 5. συνδεδεῖ οὖν C. ib. περιλάβῃ *f.* 9. τούτων οἱ κύριοι Ed. ib. ὅσον αὐτοῖς *Ef.* (m. ἡς.) *g.* 12. οὐδὲ παρ' *f.* 13. ἄλλο οὐ *f.* (m. *vulg.*)  
 14—15. ὁ δ' αὐτῷ — τὸ αὐτό Ed. ὁ δ' αὐτό — τὸ αὐτοῦ *Ee.* ὁ δ' αὐτοῦ — τὸ αὐτό *g.* ὁ δ' αὐτό οὐκ ἔστι τὸ αὐτοῦ *f.* ὁ δ' αὐτό — τὸ αὐτοῦ *az* Edit. (in m.) ὁ δ' αὐτό — τὸ αὐτό βγ. τὸ αὐτοῦ corr. *Heigl.* τὸ δ' αὐτό ἐκεῖν *id.* sed aliud quid latere videtur. F. αὐτό δὲ sive αὐτό δ' αὐτό.  
 16. ἐν κεντρισθέντι *g.* Edit. ἐν κεντρισθέντι *e.* 17. ἐν νῷ C. 18. ἐκεῖν *Ef.* (m. *vo.*)  
 20. ἀπεσβέσθη C. 21. πάθοι Edit. πάθη sine ἄν *e.* 23. καὶ οἷόν τε *eg.* Quod de Mon. C. perhibet *Creuserus*, εἰ in eo omissum esse, in eo errore quodam Mon. C. pro Mon. A. posuisse existimaverim, quum e C. lectio καὶ εἰ diserte adnotata legatur ap. *Heigl.* 24. μέλλοι codd. exceptis ac (ap. *Heigl.*) C. μέλει *f.* (m. μέλοι) οὐδ' ἂν μέλλοι Edit. 28. εἰς deletum ab al. m. in c.  
 30. φύγοι Edit. φύγη *EegC.* 31. πιέζουσα *df* (in m.) γ. Edit. (in m.) 32. ἢ φύσις αὐτῆς *f.*



- κίνησιν, οἷς οὐκ ἔστι κατὰ φύσιν, ταῦτα πάσχει, αὐτὰ δὲ καλῶς φέρεται ὡς τοῦ ὄλου· τὰ δὲ φθίρεται οὐ δυνάμενα τὴν τοῦ ὄλου τάξιν φέρειν· οἷον εἰ χοροῦ με-
5. γάλου ἐν τάξει φερομένου ἐν μέσῃ τῇ πορείᾳ αὐτοῦ χελώνη ληφθεῖσα πατοῖτο οὐ  
 "p.372.Cr.δυναθθεῖσα φυ"γεῖν τὴν τάξιν τοῦ χοροῦ, εἰ  
 G. μέντοι μετ' ἐκείνης τάξιεν ἑαυτὴν, οὐδὲν ἄν ὑπὸ τούτων οὐδὲ αὐτὴ πάθοι.
10. 8. τὸ δὲ διὰ τί ἐποίησε κόσμον  
 p. 206. B. ταῦτόν τῳ ' διὰ τί ἔστι ψυχὴ; καὶ διὰ τί ὁ δημιουργὸς ἐποίησεν; ὁ πρῶτον μὲν ἀρχὴν λαμβανόντων ἔστι τοῦ αἰεῖ· ἔπειτα οἴονται τραπέντα ἔκ τινος εἰς τι καὶ
15. μεταβαλόντα αἴτιον τῆς δημιουργίας γεγονέναι. διδακτέον οὖν αὐτοῦς, εἰ εὐγνωμόως ἀνέχονται, τίς ἡ φύσις τούτων, ὡς αὐτοῦς παύσασθαι τῆς εἰς τὰ τίμια λοιδορίας, ἣν εὐχερῶς ποιοῦνται ἀντὶ πολλῆς προση-
- B. 20. κόντως ἄν γενομένης εὐλαβείας. ἐπεὶ οὐδὲ τοῦ παντός τὴν διοίκησιν ὀρθῶς ἄν τις μέμψαιτο πρῶτον μὲν ἐνδεικνυμένην τῆς νοητῆς φύσεως τὸ μέγεθος· εἰ γὰρ οὕτως εἰς τὸ ζῆν παρελθούθην, ὡς μὴ ζωὴν
25. ἀδιάρθρωτον ἔχειν (ὅποια τὰ μικρότερα τῶν ἐν αὐτῷ, ἢ τῇ πολλῇ ζωῇ τῇ ἐν αὐτῷ αἰεὶ νύκτωρ καὶ μεθ' ἡμέραν γεννᾶται), ἀλλ' ἔστι συνεχῆς καὶ ἐναργῆς καὶ πολλὴ
- C. καὶ πανταχοῦ ζωὴ σοφίαν ἀμήχανον ἐν-
30. δεικνυμένη, πῶς οὐκ ἄν τις ἄγαλμα ἐναργῆς καὶ καλὸν τῶν νοητῶν θεῶν εἴποι; εἰ δὲ μιμούμενον μὴ ἔστιν ἐκεῖνο, αὐτὸ τοῦτο κατὰ φύσιν ἔχει· οὐ γὰρ ἦν ἔτι μιμούμενον. τὸ δὲ ἀνομοίως μεμιμῆσθαι ψευδὸς·
35. οὐδὲν γὰρ παραλέλειπται ὧν οἶόν τε ἦν καλὴν εἰκόνα φυσικὴν ἔχειν· ἀναγκαῖον μὲν  
 "p.373.Cr.γὰρ ἦν εἶναι οὐκ ἐκ διανοίας" καὶ ἐπιτεχνή-
- D.

gemässe Bewegung setzt, so werden dadurch nur *diejenigen* Dinge afficirt, für die dieselbe *nicht* naturgemäss ist; *ihnen selbst* geht es nichtsdestoweniger gut, weil sie sich dem Ganzen anbequemen, während jenes vernichtet wird, weil es nicht im Stande war, die geordnete Bewegung des Ganzen zu ertragen; ganz wie wenn ein grosser Chor sich in Ordnung daherbewegte und mitten auf seinem Wege eine Schildkröte ereilt und zertreten würde, weil sie die Anordnung des Chors es ihr unmöglich machte, zu entrinnen: fügte sie sich derselben aus freien Stücken, würde ihr daraus kein Leid widerfahren.

8. Fragen aber, *weshalb* sie die Welt geschaffen, ist ebensoviel, als fragen, *weshalb die Seele existire* und *weshalb der Weltschöpfer geschaffen habe*. Das hiesse *erstlich* einen *Anfang* annehmen in dem was *ewig* ist; *sodann* setzt diese Frage die Meinung voraus, dass er durch einen Uebergang *aus einem* Zustande *in einen andern*, durch eine Veränderung Urheber der Weltschöpfung geworden sei. So lehre man sie denn, wenn sie es sich gefallen lassen wollen, was es eigentlich hiemit für eine Bewandniss hat, damit sie endlich aufhören, das Ehrwürdige zu schmähen, womit sie so rasch bei der Hand sind, statt grade recht behutsam zu sein, wie es sich gebührt hätte. Selbst die Verwaltung des Alls kann Niemand mit Recht tadeln, da sie *erstlich* so recht die Grösse der intelligiblen Natur an den Tag legt. Wenn es (das All) nämlich in *der* Weise zum Lebendigsein gelangt ist, dass sein Leben kein unentwickeltes ist (wie bei den kleineren Wesen in ihm, die durch die Fülle des Lebens in ihm Tag und Nacht erzeugt werden), sondern wirkt in ihm eine zusammenhängende, deutlich wahrnehmbare, in reicher Fülle vorhanden, überall sich hinerstreckende Lebenskraft, in der sich eine überschwängliche Weisheit offenbart, wie sollte man in ihm nicht das deutliche und herrliche Bild der intelligiblen Götter erkennen? Ist's als *Copie* nicht jenes, so ist das ein ganz naturgemässes Verhältniss; sonst wäre es keine *Copie* mehr. Dass das Portrait nicht ähnlich geworden sei, ist falsch; es ist nichts vergessen worden von dem, was ein schönes Bild, welches die Natur schuf, besitzen *konnte*; denn es war eine Nothwendigkeit, dass die *Copie* nicht im Wege der Reflexion und der Kunst erzielt würde. Das Intelligible eben nicht das Letzte sein, weil seine Wirksamkeit eine *wiefache* sein musste, ein-

1. οὐκ ἔστιν c (ap. Heigl.) 3. τὰδε. φθ. Edit. τὰ δὲ αφγ. 9. οὐδ' αὐτὴ fβC. οὐδὲν πάθοι om. αὐτὴ E. („Cod. Mon. C. οὐδὲν αὐτὴ" Cr. „C. οὐδὲν πάθοι om. αὐτὴ" H.) 11. ταῦτόν τὸ Edit. τ. τῳ EfβδC. 13. ἀρχήfg. 17. ἀν ἔχοιτο vulg. Illud Eeaβ. 20. γενομένης g. 27. μὴ om. C. 25. ἀδιάρθρωτον egC. Edit. 28. ἐναργῆς Eg. 29. δεικνυμένη f. (ἐν add. in m.) 33. Circa ἦν ἄν excidisse manifestum est. 34. μεμιμῆσθαι Edit. μεμιμῆσθαι acf (m. μεῖσθαι.) γγC. 35. ὡς οἶόν τε Edit. (illud in m.)

- σεως τὸ μίμημα· οὐ γὰρ οἶόν τε ἦν ἔσχατον τὸ νοητὸν εἶναι· εἶναι γὰρ αὐτοῦ ἐνέργειαν ἔδει διττήν, τὴν μὲν ἐν ἑαυτῷ, τὴν δὲ εἰς ἄλλο. ἔδει οὖν εἶναί τι μετ' αὐτὸ·
5. ἐκεῖνου γὰρ μόνον οὐδέν ἐστιν ἔτι πρὸς τὸ κάτω, ὃ τῶν πάντων ἀδυνατώτατόν ἐστι· δύναμις δὲ θαυμαστή ἐκεῖ θεῖ· ὥστε καὶ εἰργάσατο. εἰ μὲν δὴ ἄλλος κόσμος ἔστι τούτου ἀμείνων, τίς οὗτος; εἰ δὲ ἀνάγκη
- E. 10. εἶναι, ἄλλος δὲ οὐκ ἔστιν, οὗτός ἐστιν ὁ τὸ μίμημα ἀποσώζων ἐκεῖνου. γῆ μὲν δὴ πᾶσα ζώων ποικίλων πλήρης καὶ ἀθανάτων καὶ μέγρις οὐρανοῦ μετὰ πάντα· ἄστρα δὲ τά τε ἐν ταῖς ὑποκάτω σφαίραις τά τε
15. ἐν τῷ ἀνωτάτῳ διὰ τί οὐ θεοὶ ἐν τάξει φερόμενα καὶ κόσμῳ περιμόντα; διὰ τί γὰρ οὐκ ἀρετὴν ἔξουσιν ἢ τί κώλυμα πρὸς κτήσιν ἀρετῆς αὐτοῖς; οὐ γὰρ δὴ ταῦτά ἐστιν ἐκεῖ, ἅπερ τοὺς ἐνταῦθα ποιεῖ κακοὺς, οὐδ'
- F. 20. ἢ τοῦ σώματος κακία ἐνοχλουμένη καὶ ἐνοχλοῦσα. διὰ τί δὲ οὐ συνίσσιν ἐπὶ σχολῆς αἰεὶ καὶ ἐν νῷ λαμβάνουσι τὸν θεὸν καὶ τοὺς ἄλλους τοὺς νοητοὺς θεοὺς, ἀλλ' ἡμῖν σοφία βελτίων ἔσται τῶν ἐκεῖ; ταῦτα τίς
25. ἀν μὴ ἔκφρων γεγενημένος ἀνάσχοιτο; ἐπεὶ καὶ αἱ ψυχαὶ εἰ μὲν βιασθεῖσαι ὑπὸ τῆς τοῦ παντός ψυχῆς ἦλθον, πῶς βελτίους αἱ βιασθεῖσαι; ἐν γὰρ ψυχαῖς τὸ κρατῆσαν "p.373.Cr. κρεῖττον· εἰ δὲ ἐκοῦσαι, τί μέμφεσθε εἰς ὃν
- G. 30. ἐκόντες ἦλθετε διδόντος καὶ ἀπαλλάττεσθαι, εἴ τις μὴ ἀρέσχοιτο; εἰ δὲ δὴ καὶ τοιοῦτόν 'p.207.B. ἐστί τὸδε τὸ ' πᾶν, ὡς ἐξεῖναι ἐν αὐτῷ καὶ σοφίαν ἔχειν καὶ ἐνταῦθα ὄντας βιοῦν κατ' ἐκεῖνα. πῶς οὐ μαρτυρεῖ ἐξηρητῆσθαι τῶν ἐκεῖ;
35. 9. πλούτους δὲ καὶ πενίας εἴ τις μέμφοιτο καὶ τὸ οὐκ ἴσον ἐν τοῖς τοιοῦτοις ἄπασι, πρῶτον μὲν ἀγνοεῖ, ὡς ὁ σπουδαῖος

mal in sich selbst, dann auf ein Anderes gerichtet. Es *musste* also etwas nach ihm sein; denn nur das Allerkraftloseste von allen hat nichts mehr unter sich; dort aber webt eine Fülle wunderbarer Kraft; also schuf sie auch. Giebt es nun eine Welt, die besser wäre als diese, so nenne man sie! Muss aber eine sein, und giebt es ausser dieser keine andere, so ist *diese* es, welche das Ebenbild jener in sich darstellt,

Die Erde nun ist ganz mit lebendigen Wesen der mannigfachsten, auch *unsterblichen*, Art angefüllt, und bis zum Himmel ist Alles voll davon; die *Gestirne* dagegen, sowohl die der unteren, als die der obersten Sphären, weshalb sollen *die* nicht *Götter* sein, sie, deren Bewegung so geordnet, deren Umlauf so regelmässig ist? Weshalb sollen sie denn keine Tugend haben, oder was hindert sie am Besitz derselben? *Das*, was die Leute *hier* schlecht macht, ist ja dort *nicht* vorhanden, ebensowenig als das Uebel des Körpers mit seinem Gehemmtsein und seinen Hemmnissen. Weshalb ferner sollen sie nicht den obersten Gott und die intelligiblen Götter beständig in ihrer Musse zu begreifen suchen und zum Gegenstand ihrer Gedanken machen? Weshalb soll unsere Weisheit besser sein als die der droben? Niemand, der bei gesundem Verstande ist, kann solche Behauptungen ertragen. Denn sind die Seelen von der Seele des Alls mit Gewalt gezwungen worden niederzusteigen, wie sollen sie besser sein, sie, die sich Zwang anthun liessen? Thaten sie es aber *freiwillig*, nun, was tadelt ihr denn die Welt, in die ihr *freiwillig* gekommen seid, zumal da sie es gestattet, sich zu entfernen, wenn es einem nicht gefällt? Wenn dieses Weltall aber so beschaffen ist, dass es seinen Bewohnern möglich ist, Weisheit zu besitzen, und, während sie *hier* sich befinden, nach dem Maassstabe *jener* Welt zu leben, wie sollte das nicht ein Zeugniß *dafür* sein, dass es ganz von derselben abhängig ist?

9. Wer aber sich über die Vertheilung des Reichthums und der Armuth aufhält und über die Ungleichheit in allen ähnlichen Dingen, der erkennt *erstlich*, dass der *Tugendhafte* die Gleichheit

2. τὸν νοητόν Edit. ib. γὰρ αὐτὸ δ' f. (m. vulg.) 3. ἐν αὐτῷ C. 4. μετ' αὐτόν Edit. μετ' αὐτό Eef. (in m. αὐτόν.) C. 5. μόνου fagC. 7. θεῖως τέ C. 8. ἐστὶ vulg. ib. κόσμος om. a. 9. τούτων e. ib. τί α. 11. δὴ om. e. 13. μέγρις azg. ib. μετὰ C. 16. καὶ τάξει pro καὶ κόσμῳ d. 17. οὐκ ἐξ ἀρετῆν d. ib. φύσιν f. (m. κτήσιν.) 18. αὐτοῖς om. Edit. 21. συνίσσιν Edit. συνίσσιν dfβ. Edit. (in m.) συνίσσιν rell. Accentum correxit Heigl. 24. βελτίων om. e. 28. αἱ μὲν βιασθεῖσαι C. 30. ἐκοῦσαι BCdf. (in m.) Edit. (in m.) 31. εἰ δὲ μὴ f. Edit. 36. τὸ om. F (f. in m. add.) d.

- ἐν τοῦτοις τὸ ἴσον οὐ ζητεῖ οὐδέ τι νομίζει  
 τοὺς πολλὰ κεκτημένους πλέον ἔχειν \* \* \*
- B. οὐδὲ τοὺς δυναστεύοντας τῶν ἰδιωτῶν, ἀλλὰ  
 τὴν τοιαύτην σπουδὴν ἄλλους ἐᾷ ἔχειν καὶ
5. καταμεμῶσθηκεν ὡς διττὸς ὁ ἐνθάδε βίος, ὁ  
 μὲν τοῖς σπουδαίοις, ὁ δὲ τοῖς πολλοῖς τῶν  
 ἀνθρώπων, τοῖς μὲν σπουδαίοις πρὸς τὸ  
 ἀκρότατον καὶ τὸ ἄνω, τοῖς δὲ ἀνθρωπικω-  
 τέροις διττὸς αὖ ὢν ὁ μὲν μεμνημένος ἀρε-  
 10. τῆς μετίσχει ἀγαθοῦ τινος, ὁ δὲ φαῦλος  
 ὄχλος οἷον χειροτέχνης τῶν πρὸς ἀνάγκην
- C. τοῖς ἐπιεικτετέροις. εἰ δὲ φρονεῖ τις ἢ  
 ἐλαττοῦται τῶν ἡδονῶν ὑπὸ ἀδυναμίας, τί  
 θαυμαστὸν καὶ ἁμαρτίας εἶναι οὐ νοῖ, ἀλλὰ
15. ψυχαῖς ὡσπερ παισὶν ἀνήβοις; εἰ δὲ γυμνά-  
 σιον εἶη νικῶντων καὶ ἡττωμένων, πῶς οὐ  
 "p.375.Cr. καὶ " ταύτῃ καλῶς ἔχει; εἰ δ' ἀδικῆ, τί  
 δεῖνόν τῃ ἀθανάτῳ; καὶ εἰ φονεῖ, ἔχεις  
 ὁ θεῖς. εἰ δὲ ἡδὴ μέμψη, πολιτεύεσθαι
20. ἀνάγκην οὐκ ἔχεις. ὁμολογεῖται δὲ καὶ δί-  
 κας εἶναι ἐνθάδε καὶ κολάσεις. πῶς οὖν  
 ὁρθῶς ἔχει μέμψεσθαι πόλει διδούσῃ ἐκά-  
 στῳ τὴν ἀξίαν; οὐ καὶ ἀρετὴ τετίμηται καὶ  
 κακία τὴν προσήκουσαν ἀτιμίαν ἔχει καὶ
25. θεῶν οὐ μόνον ἀγάλματα, ἀλλὰ καὶ αὐτοὶ  
 ἄνωθεν ἐφορῶντες, οἱ ῥηϊδίως αἰτίας, φησὶν,  
 ἀποφεύζονται πρὸς ἀνθρώπων, πάντα ἄγον-  
 τες ἐν τάξει ἐξ ἀρχῆς εἰς τέλος μοῖραν  
 ἐκάστῳ τὴν προσήκουσαν διδόντες κατὰ
30. ἀμοιβὰς βίων τοῖς προὔπληκτοις ἀλόγου-  
 θον· ἦν ὁ ἀγνοῶν προπετέστερος ἀνθρώπων  
 E. περὶ πραγμάτων θεῶν ἀγροικιζόμενος, ἀλλὰ

hierin nicht sucht, und keinesweges der Meinung ist, dass, wer *mehr* besitze, etwas voraus habe \*\*\* oder der Fürst vor dem Privatmanne. Derartige Bestrebungen überlässt er Anderen, denn er weiss aus Erfahrung, dass das Leben hier ein *zweifaches* ist, das eine für den Tugendhaften, das andre für den grossen Haufen; wie das des Tugendhaften nach oben, auf das Höchste gerichtet ist, das der Irdischgesinnten dagegen seinerseits ein zwiefaches ist: *ein* Theil hat durch Erinnerung an die Tugend wenigstens einigermaassen Theil am Guten; der gemeine Haufe aber ist gleichsam nur da, um Handlanger der nothwendigen Bedürfnisse für die Besseren zu sein. Mordet aber jemand oder unterliegt seinen Lüsten aus Mangel an Kraft, so hat man sich darüber gar nicht zu wundern; dies sind keine Sünden für den Geist, sondern für die Seelen, gleichsam wie für unerwachsene Kinder. Geht es her wie auf einem Ringplatze, wo man siegt und besiegt wird, so ist auch insofern Alles in der Ordnung. Geschieht dir Unrecht, was schadet's deinem unsterblichen Theile? Mordet man dich, so ist dein sehnlicher Wunsch ja erfüllt. Gefällt es dir nicht mehr, — Niemand zwingt dich länger hier Bürger zu sein. Auch ist es eine anerkannte Thatsache, dass es hier Gerichte und Strafen giebt. Mit welchem Recht also kann man einen Staat tadeln, der einem jeden giebt, was ihm gebührt? wo die Tugend geehrt ist und die Schlechtigkeit mit der ihr zukommenden Verachtung behandelt wird, wo nicht nur Standbilder der Götter, sondern sie selbst sind, von ihrer Höhe aus überschauend und beobachtend; sie, die leichtlich, wie's bei ihm heisst, den Vorwürfen von Seiten der Menschen entinnen werden, da sie Alles in Ordnung leiten von Anfang bis zu Ende, einem Jeden das ihm gebührende Loos zutheilend im Wechsel der Lebenslose gemäss den Thaten, so vorher begangen worden; welcher der Menschen dieses miskennt, solcher redet voreilig von göttlichen Dingen wie ein Bauer.

1. ἐν τοῖς τοιούτοις C. Edit. (illud in m.) ib. οὐ om. *cfg.* 2. Lacuna hoc loco nonnulla excidisse manifesto prodit alterius membri conformatio. 4. ἄλλας c (ap. Cr.) ἄλλα d. ἄλλον a. ἄλλους γ. ἄλλοις δ.  
 6. ὁ δὲ — σπουδαίοις om. c (ap. Cr.) 7. μὲν om. αγ. Edit. 8. τὸ ante ἄνω om. B. τ' a.  
 10. μετίσχου e. 12. φονεῖοι c (ap. Cr.) *fg.* 13. ἡττατοῦται a. Edit. (in m.) ἡτταται αβγδC. Fuit nimis  
 rum in cod. archegrapho: ἐλαττοῦται. Aliter statuit *Steinhart*: Meletemm. Plotin. p. 53. 14. ἁμαρτίας C.  
 16. ἡττωμένων Edit. ἡττωμένων δ. ἡττημένων *df.* 17. ἀδικεῖ *vulg.* e *def*δC. ἀδικῆ αΓ. (ἀδικεῖ γ.)  
 ἀδικεῖ Edit. 18. φονεῖοι *vulg.* φονεῖοι d. φονεῖοι γ. φονεῖα *f.* (in m. *vulg.*) φονεῖα αβ.  
 20. δι... (in rasur.) c. δικαίας C. δικαίως Edit. (δικαίας m.) 21. ἐνθάδε εἶναι e. ἐνθάδε om. *f.* (add. in m.) 23. οὐ καὶ *f.* (m. *vulg.*) 25. μόνων C. 28. ἐν om. *vulg.*; add. *Eg.*

- χρή ὡς ἄριστον μὲν αὐτὸν πειρᾶσθαι γενέσθαι, μὴ μόνον δὲ αὐτὸν νομίζειν ἄριστον δύνασθαι γενέσθαι· οὕτω γὰρ οὕτω ἄριστος· ἀλλὰ καὶ ἀνθρώπους ἄλλους ἀρίστους, ἔτι
5. καὶ θαίμονας ἀγαθούς εἶναι, πολὺ δὲ μᾶλλον θεοὺς τοὺς τε ἐν τῷδε ὄντας καὶ βλέποντας, πάντων δὲ μάλιστα τὸν ἡγεμόνα τοῦδε τοῦ παντὸς ψυχῆν μακαριωτάτην. ἐντεῦθεν δὲ ἦδη καὶ τοὺς νοητοὺς ὕμνεῖν θεοὺς, ἐφ'
10. ἅπασιν δὲ ἦδη τὸν μέγαν τῶν ἐκεῖ βασιλέα καὶ ἐν τῇ πλήθει μάλιστα τῶν θεῶν τὸ μέγα αὐτοῦ ἐνδεικνυμένου· οὐ γὰρ τὸ συ-
- p.375.Cr. στείλαι εἰς ἓν", ἀλλὰ τὸ δεῖξαι πολὺ τὸ θεῖον, ὅσον ἔδειξεν αὐτός, τοῦτό ἐστι δύν-
15. ναμιν θεοῦ εἰδότην, ὅταν μένων ὅς ἐστι πολλοὺς ποιῆ πάντας εἰς αὐτὸν ἀνηρτημένους καὶ δι' ἐκεῖνον καὶ παρ' ἐκεῖνου ὄν-
- G. τας. καὶ ὁ κόσμος δὲ ὅδε δι' ἐκεῖνον ἔστι
- p.208.B. καὶ βλέπει καὶ πᾶς' καὶ θεῶν ἕκαστος,
20. καὶ τὰ ἐκεῖνου προφητεύει ἀνθρώποις καὶ χρωσὶν ἃ ἐκεῖνοι φίλα. εἰ δὲ μὴ τοῦτό εἰσιν, ὃ ἐκεῖνός ἐστιν, αὐτὸ τοῦτο κατὰ φύσιν ἔχει. εἰ δ' ὑπερρᾶν θέλεις καὶ σεμνύνεις σαυτὸν ὡς οὐ χεῖρων, πρῶτον μὲν ὅσῳ
25. τις ἄριστος, πρὸς πάντας εὐμενῶς ἔχει\*\*\* καὶ πρὸς ἀνθρώπους· ἔπειτα σεμνύνειν δεῖ εἰς μέτρον μετὰ οὐκ ἀγροικίας ἐπὶ τοσοῦτον ἰόντα, ἐφ' ὅσον ἡ φύσις δύναται ἡμῶν ἀνιέναι· τοῖς δ' ἄλλοις νομίζειν εἶναι χώ-
- B. ραν παρὰ τῇ θεῷ καὶ μὴ αὐτὸν μόνον μετ' ἐκεῖνον τάξαντα ὡσπερ ὀνειράσι πέτεσθαι ἀποστεροῦντα ἑαυτὸν καὶ ὅσον ἐστὶ δυνατόν

Man muss vielmehr versuchen, selbst sogut als nur möglich zu werden, sich aber ja nicht einbilden, dass man allein dazu im Stande sei (so ist man noch nicht *gut*), sondern annehmen, dass es noch andre *Menschen* gebe, die *gut* sind, dass ferner die *Dämonen* gut sein, noch viel mehr aber die *Götter*, zuerst die, so in dieser Welt weilen und dorthin schauen, vor allen aber den Leiter dieses Alls, der Seelen seeligste; dann die Götter der intelligiblen Welt preisen und schliesslich endlich den grossen König dort. Grade durch die Vielheit der Götter erweist man seine Grösse; denn nicht das Göttliche in einen Punkt zusammendrängen, sondern es in seiner Vielheit auseinanderlegen in der Ausdehnung, in der er es selbst auseinandergelegt, heisst beweisen, dass man die Kraft Gottes kennt, wenn er bleibend der, der er ist, viele schafft, die doch alle von ihm abhängig, durch ihn und aus ihm sind. Auch diese Welt existirt durch ihn und richtet ihre Blicke auf ihn, sie als Ganzes, und ein jeder einzelne Gott; sie verkündet den Menschen *seine* Rathschlüsse; sie verkünden was jenen genehm ist. Ist sie aber das, was jener ist, so ist grade das den natürlichen Verhältnissen angemessen. Willst du aber drüber wegsehen und blähest du dich, als seist du nicht schlechter, so mache ich dir bemerklich *erstlich*, dass, je besser Jemand ist, desto bescheidener er sich gegen *Alle*, auch die Menschen betrügt; sodann, dass man es mit dem Aufblähen nicht zu weit treiben, nicht bauernstolz werden darf und nur so weit gehen, als eben unsere Natur uns aufzusteigen erlaubt; dass man auch den Anderen ein Plätzchen bei Gott einräumen muss und nicht, indem man sich *allein* in sein unmittelbares Gefolge einreihet, Luftschlösser bauen und sich der Möglichkeit berauben soll, Gott zu werden, soweit das der Seele des Menschen möglich ist. Es ist ihr aber dies möglich soweit, als der vernünftige Geist sie leitet; *über* die Vernunft hinaus wollen, heisst aus ihr herausfallen. Unverständige Menschen aber glauben solcherlei Worten auf der

4. ἄλλα ἀρίστους *Eg.* ἄρα ἀρ. *f.* (m. *vulg.*)

9. ὅφ' ἅπασιν *Edit.*

10. μέγα *Edit.*

- ib. μέγαν τὸν *vulg.* μέγαν τῶν β. τῶν δ. 12. ἐνδεικνύμενον *E.* Aut hoc recipiendam, aut καὶ ante ἐν τῇ delendum. 13. τὸ ante δεῖξαι om. *e.* 14. τοῦτο ἔστι *vulg.* τοῦτό ἐστι *aEΓC.* ib. τοῦτό ἐστιν αὐτό *d.* 16. αὐτὴν *vulg.* Quod dedi αὐτόν quamquam a *Creuzero* e solo Mon. C. (C.) enotatum est, non dubium tamen quin in codd. ceteris vel omnibus vel saltem plurimis inveniatur. Neglectus enim a collatoribus hic locus videri potest, quum quo syllaba vocis finalis in *Edit.* est notata compendio, id non nisi accurate inspicientibus diversum appareat ab altero illo, quo τὸν significatur. 17. καὶ δι' ἐκεῖνου *D.* (*vulg. f.* in m.) καὶ om. *C.* 18. δὲ deest *vulg.* add. *e D.* ib. ἐστὶ *vulg.* 19. βλέψει *C.* 20. τὰ ἐκεῖνου *aEΓβγC.* τὰ ἐκεῖ *Edit.* ib. προφητεύει *f.* (m. *vulg.*) 22. ἐστὶν *Edit.* ib. ὁ *f.* (in m. *δ.*) ὁ ἐκεῖνο *C.* 24. αὐτόν *E.* (Codd. Mon. C. Marc. A. αὐτόν „*Cr.*“ C. αὐτόν“ *H.*) ib. χεῖρον *f.* *Edit.* (utrq. in m. *vulg.*) 25. Ante καὶ inserenda esse arbitror: καὶ πρὸς θεοὺς. 26. σεμνὸν δεῖ *vulg.* Correxerit *Heigl.* 27. μετὰ τοῦ οὐκ *e.* 28. ἰόντα *f.* (m. *vulg.*) ib. ἐφόσον ἰόντα. ἐφόσον β. 30. αὐτόν *vulg.* μὴ αὐτόν — ἐκεῖνων *d.* 31. τεύξαντα *e.* ib. ὀνειράς *Edit.*

- ψυχῆ ἀνθρώπου θεῶ γενέσθαι· δύναται δὲ εἰς ὅσον νοῦς ἄγει· τὸ δὲ ὑπὲρ νοῦν ἤδη ἐστὶν ἔξω νοῦ πεσεῖν. πείθονται δὲ ἀνθρώποι ἀνόητοι τοῖς τοιοῦτοις τῶν λόγων
- C. 5. ἐξαίφνης ἀκούοντες, ὡς σὺ ἔση βελτίων ἀπάντων οὐ μόνον ἀνθρώπων, ἀλλὰ καὶ θεῶν· πολλὴ γὰρ ἐν ἀνθρώποις ἡ αὐθάδεια· καὶ ὁ πρότερον ταπεινὸς καὶ μέτρος καὶ ἰδιώτης ἀνὴρ εἰ ἀκούσει· σὺ εἰ θεοῦ
10. παῖς, οἱ δ' ἄλλοι", οὐς ἐθαύμαζες, οὐ παῖ-  
"p.377.Cr. δες οὐδὲ ἂ τιμῶσιν ἐκ πατέρων λαβόντες·
- D. σὺ δὲ κρείττων καὶ τοῦ οὐρανοῦ οὐδὲν πονήσας· εἶτα καὶ συνεπηχοῦσιν ἄλλοι· οἷον εἰ ἐν πλείστοις ἀριθμεῖν οὐκ εἰδῶσιν ἀριθμεῖν
15. οὐκ εἰδῶς πήχεων χιλίων εἶναι ἀκούσι, τί ἂν ἢ χιλιόπηχους εἶναι νομίζοι τοὺς ἄλλους πενταπήχεις εἶναι ἀκούσι, μόνον δὲ φαντάζοιτο ὡς τὰ χίλια ἀριθμὸς μέγας; εἴτ' ἐπὶ τούτοις ὑμῶν πρόνοεῖ ὁ θεὸς, τοῦ δὲ κόσμου
20. παντὸς ἐν ᾧ καὶ αὐτοὶ διὰ τί ἀμελεῖ; εἰ μὲν γὰρ ὅτι οὐ σχολῆ αὐτῶ πρὸς αὐτὸν βλέπειν οὐδὲ θέμις αὐτῶ, πρὸς τὸ κάτω καὶ πρὸς αὐτοὺς βλέπων διὰ τί οὐκ ἔξω βλέπει καὶ πρὸς τὸν κόσμον δὲ βλέπει ἐν
- E. 25. ᾧ εἰσιν; εἰ δὲ μὴ ἔξω ἵνα μὴ τὸν κόσμον ἐφορᾷ, οὐδ' αὐτοὺς βλέπει. ἀλλ' οὐδὲν θέονται αὐτοῦ· ἀλλ' ὁ κόσμος δεῖται καὶ οἶδε τὴν τάξιν αὐτοῦ, καὶ οἱ ἐν αὐτῶ ὅπως ἐν αὐτῶ καὶ ὅπως ἐκεῖ, καὶ ἀνδρῶν
30. οἱ ἂν θεῶ ὡσι φίλοι, πράως μὲν τὰ παρὰ τοῦ κόσμου φέροντες, εἴ τι ἐκ τῆς τῶν πάντων φορᾶς ἀναγκαῖον αὐτοῖς συμβαίνει
- F.

Stelle. Man braucht ihnen nur zu sagen: „Du wirst besser als alle Menschen und Götter zusammen genommen sein.“ Denn Selbstüberschätzung ist bei den Menschen ganz gewöhnlich. Selbst ein sonst demüthiger, bescheidner, schlichter Mann lässt sich hinreissen, wenn er zu hören bekommt: „Du bist ein Kind Gottes; die anderen, die du anstautest, sind es nicht; keine Ehre verdient, was sie ehren als Verlassenschaft ihrer Väter; du aber, du bist mehr als selbst der Himmel sonder Mühe.“ Der andere Haufe schreit dann mit. Es ist wie wenn man unter Leuten, die nicht zu zählen verstehen, einem, der nicht zählen kann, vorredete, er messe 1000 Ellen. Was wird der anders thun, als steif und fest glauben, er sei 1000 Ellen lang, die andern aber nur 5; dabei wird ihm aber nur die dunkle Vorstellung vorschweben, dass 1000 eine grosse Zahl sei.

Ferner: über *euch* also wacht Gottes Vorsehung; weshalb kümmert er sich denn aber gar nicht um das Weltall, in dem ihr selbst euch befindet? Hat er keine Zeit nach ihr zu sehen, oder verträgt sich das mit seiner Würde nicht, wie kommt's, dass, während er zu ihnen nieder blickt, nicht aus sich heraus blickt und nach der Welt sieht, in der sie sich befinden? Soll er aber deshalb nicht herausblicken, damit er ja nicht die Welt in seine Obacht nehme, nun, so sieht er auch nicht nach *ihnen*. Freilich zwar, *sie* bedürfen seiner nicht; aber die *Welt* bedarf seiner; *sie* kennt ihre Stellung und weiss inwiefern ihre Bewohner *auf ihr* ihre Heimath haben, und inwiefern *dort*; ebenso alle die Männer, die Gott Freund sind; sie tragen mit Sanftmuth die Beschwerden, die ihnen die Welt verursacht, in dem oft aus dem Umschwung des Alls für sie sich ein nothwendiges Uebel ergiebt. Denn nicht die Wünsche des Einzelnen, sondern nur das Interesse des Ganzen darf hiebei in Betracht kommen. Ein solcher Mann lässt einem jeden Gerechtigkeit widerfahren; sein Streben ist stets nach jenem Ziele gerichtet, zu dem Alles anstrebt, wel-

2. ἄγει δ. ib. δ' ὑπὲρ dfaβ. 3. τοῦ νοῦ τὸ πεσεῖν Edit. τὸ in m. f. νοῦ τοῦ γ. τοῦ νοῦ τοῦ β. 6. οὐ μόνων e. 8. πρότερος e. 9. εἰσακούσει Edit. (m. ἀκούσει.) 11. οὐδ' ἀτίμως εἰς ἑκατέρων λαβόντες Edit. (m. vulg.) οὐδ' ἂ c (ap. H.) Ante ἂ τιμῶσιν lacuna periit forsitan τίμια. 12. οὐ δὲ f. (m. vulg.) ib. κρείττων Ef. 13. συνεπηχώσιν Edit. ib. ἄλλοις C. Edit. 16. τί ἂν ἢ Edit. εἰ aB. Edit. in m. ἢ C. Correxerit Creuser. τί ἂν — ἀκούσι om. f. (add. iu m.) ib. χιλιόπηχη e. ib. νομίζῃ Eeg. 17. ἀκούειοι Edit. Ceterum nexum verborum, quem hoc loco turbatum esse mirifice apparet, hoc fere modo refingendum esse existimaverim: οἷον εἰ — πήχεων χιλίων εἶναι ἀκούσι, τί ἂν ἢ — νομίζοι. τοὺς δ' ἄλλους πενταπήχεις, εἰ πενταπήχεις εἶναι ἀκούσι, μόνον δὲ φαντάζοιτο κ. τ. λ. 18. εἶτα περὶ τούτοις Edit. 19. ἡμῶν vulg. ὑμῶν EgC. 20. καὶ αὐτὸς a. Edit. ib. ἀμελεῖ f. (m. εἰ.) ib. μέλει γὰρ e. 21. σχολῆ δ. 22. ὁ δὲ e. οὐ sine δὲ f. 23. βλέπειν f (in m.) β. Edit. 24. δὲ om. e. 26. οὐδὲ αὐτοῦς E (c ap. solum H.) apC. ib. ἀλλ' οὐ e. ἀλλ' οὐδὲ f. 28. καὶ ὑπερ f. ib. αὐτοῦ vulg. Correxerit Heigl. 30. οἱ ἂν f. ib. θεοὶ d. 32. φορᾶς f. (m. vulg.) ib. αὐτῶ e.

(οὐ γὰρ πρὸς τὸ ἐκάστῳ καταθύμιον, ἀλλὰ πρὸς τὸ πᾶν δεῖ βλέπειν) \* \* \* \* τιμῶν δὲ

"p.378.Cr. ἐκάστους κατ' ἀξίαν, σπεύδων δ' αἰεὶ οὐ"

πάντα σπεύδει τὰ δυνάμενα· πολλὰ δὲ εἶναι

5. τὰ σπεύδοντα ἐκεῖ [πάντα], καὶ τὰ μὲν

G. τυγχάνοντα μακάρια, τὰ δὲ ὡς δυνατόν

ἔχει τὴν προσήκουσαν αὐτοῖς μοῖραν· οὐχ

αὐτῷ μόνῳ διδοὺς τὸ δύνασθαι· οὐ γὰρ,

"p.209.B. εἰ' ἐπαγγέλλοιτο ἔχειν, ὃ λέγει τις ἔχει,

10. ἀλλὰ πολλὰ καὶ εἰδότες, ὅτι μὴ ἔχουσι,

λέγουσιν ἔχειν, καὶ οἶονται ἔχειν οὐκ ἔχον-

τες καὶ μόνοι ἔχειν ὃ αὐτοὶ μόνοι οὐκ

ἔχουσι.

10. πολλὰ μὲν οὖν καὶ ἄλλα, μᾶλλον

15. δὲ πάντα ἂν τις ἐξετάζων ἀφθονίαν ἔχοι

ἂν καθ' ἕναστον λόγον δεικνὺς ὡς ἔχει.

αἰδῶς γὰρ τις ἡμᾶς ἔχει πρὸς τινὰ ὧν

φίλων, οἱ τούτῳ τῷ λόγῳ ἐντυχόντες πρό-

τερον ἢ ἡμῖν φίλοι γενέσθαι οὐκ οἶδ' ὅπως

20. ἐπ' αὐτοῦ μένουσι. καίτοι αὐτοὶ οὐκ ὀκνοῦσι,

B. τὰ αὐτῶν ἐθέλοντες δοκεῖν εἶναι ἀληθῆ

ἀξιοπίστως ἢ καὶ οἰομένοι τὰ αὐτῶν οὕτως

ἔχειν, λέγειν δὴ ἃ λέγουσιν· ἀλλ' ἡμεῖς

πρὸς τοὺς γνωρίμους, οὐ πρὸς αὐτοὺς λέ-

25. γοντες (πλέον γὰρ οὐδὲν ἂν γίνοιτο πρὸς

τὸ πείθειν αὐτοὺς), ἵνα μὴ πρὸς αὐτῶν

ἐνοχλοῖντο οὐκ ἀποδείξεις κομιζόντων (πῶς

γάρ;), ἀλλ' ἀπαυθαδιζομένων, ταῦτα εἰρήκα-

μεν ἄλλου ὄντος τρόπου, καθ' ὃν ἂν τις

C. 30. γράφων ἡμύνατο τοὺς διασύρειν τὰ τῶν

παλαιῶν καὶ θείων ἀνδρῶν καλῶς καὶ τῆς

ἀληθείας ἐχομένως εἰρημένα τολμῶντας.

"p.379.Cr. ἐκείνως μὲν οὖν " ἐατέον ἐξετάζειν· καὶ

ches dazu die Kraft besitzt; (und die Zahl der Wesen, die dieses Ziel verfolgen, ist gross; glücklich, wer es *erreicht*; andere erhalten nach Maassgabe ihrer Kräfte die ihnen zukommende Stellung angewiesen) ohne sich *ausschliesslich* diese Kraft zuzuschreiben. Darum, dass jemand mit einem Besitze prahlt, braucht er noch nicht zu besitzen, was er zu besitzen behauptet; im Gegentheil, die Leute behaupten Vieles zu besitzen, selbst wenn sie wissen, dass dem nicht so ist, und *wähnen* zu haben, wo sie *nichts* haben, ja *allein* zu haben, was sie allein *nicht* haben.

10. Noch viele andre Punkte, ja Alles müsste noch einer genauen Prüfung unterworfen werden; man würde kein Ende finden, wollte man bei jeder einzelnen Behauptung nachweisen, wie sich die Sache eigentlich verhält. Wir müssen indessen gestehen, dass uns eine gewisse zarte Rücksicht für einige unserer Freunde zurückhält, die mit dieser Lehre bekannt geworden waren, ehe sie sich *uns* anschlossen, und jetzt, ich weiss nicht wie es kommt, bei derselben beharren. Sie freilich stehen nicht an, ihre Meinung herauszusagen in der Absicht, ihrer Lehre den Schein von Wahrheit auf eine plausible Weise zu geben, oder auch in der subjektiven Ueberzeugung, dass es mit ihren Behauptungen so stehe. Anders bei uns; *unsere* vorstehende Auseinandersetzung ist auf unsere *Bekannte*, nicht auf *sie* berechnet (das würde uns wenig helfen zu ihrer Belehrung), um zu verhindern, dass denselben kein Anstoss erwachse aus ihrem Gerede, wenn sie zwar keine *Beweise* vorbringen (wie sollten sie auch *dazu* kommen?) aber trotzdem in einer äusserst absprechenden Weise auftreten. Ganz anders ist *der* Styl beschaffen, in dem man die Anmassungen von Leuten hätte abwehren können, die sich unterstehen, das, was jene alten, jene göttlichen Männer Richtiges und

2. Lacunae signa ego posui, suadente vel ipsa verborum ratione grammatica. ib. δὲ om. C.

3. δ' om. e. ib. οὐ πάντα C. 4. σπεύδῃ τὰ α. ib. Verba πολλὰ δὲ — ἐκεῖ transponenda

censeo hunc in modum: πολλὰ δὲ τὰ σπ. εἶναι ἐκεῖ. 5. πάντα, utpote e praecedentibus errore

huc intrusum, uncinis coercui. 8. μόνον Edit. (illud in m.) 9. ἐπαγγέλει τὸ Edit. ἐπαγγέλλοιτο

Caγ (f in m.). Edit. (in m.) Deinde οὐ γὰρ ἢ δ. pro ἢ *vulg.* Correxī igitur: εἰ ἐπαγγέλλοιτο. ib.

Bis ἔχειν *vulg.* 10. ἀλλὰ — ἔχειν om. e. 13. ἔχουσιν c (ap. H.). 15. ἂν τις πάντα f. 16. ὡς

ἔχοι f δ (utr. in m.). 18. πρώτως Edit. (illud m.) 20. μενοῦσι C. 21. αὐτῶν c (ap. H.) αὐτῶν

*vulg.* ib. ἐθέλοντας a Edit. 22. αὐτῶν *vulg.* αὐτῶν c (ap. H.) 23. α δὴ DC. 25. γίγνοιτο

*vulg.* γίγνοιτο c (ap. H.) Collatorum in his nec diligentia ulla nec fides. 26. πρὸς αὐτόν C.

27. νομιζόντων f (in m. x.) 22. ἀλλὰ ἀπ. df. ἀπαυθαδιζομένων C. 32. ἐχομένης δὲ Edit.

ἐχομένων c (ap. H.) 33. ἐκείνους c (ap. H.)

- γάρ τοῖς ταῦτα ἀκριβῶς λαβοῦσι τὰ νῦν εἰρημένα ἔσται καὶ περὶ τῶν ἄλλων ἀπάντων ὅπως ἔχει εἰδέναι· ἐκεῖνο δὲ εἰπόντα ἑατέον τὸν λόγον, ὃ δὴ καὶ πάντα ὑπερβέ-
5. βληκεν ἀτοπία, εἰ δεῖ ἀτοπίαν τοῦτο λέγειν· ψυχὴν γὰρ εἰπόντες νεῦσαι κάτω καὶ σοφίαν τινὰ εἴτε τῆς ψυχῆς ἀρξάσης, εἴτε τῆς τοιαύτης \* \* αἰτίας γενομένης σοφίας, εἴτε ἄμφω ταῦτόν θέλουσιν εἶναι, τὰς μὲν ἄλλ-
- D. 10. λας ψυχὰς συγκατεληλυθῆναι λέγοντες καὶ μέλη τῆς σοφίας ταύτας μὲν ἐνδύουσι λέγουσι σώματα οἷον τὰ τῶν ἀνθρώπων, ἧς δὲ χάριν καὶ αὐταὶ κατήλθον, ἐκεῖνην λέγουσι πάλιν αὐτὰς μὴ κατελθεῖν, οἷον μὴ νεύ-
15. σαι, ἀλλ' ἐλλάμψαι μόνον τὸ σκότος, εἴτε ἐκεῖθεν εἰδῶλον ἐν τῇ ὕλῃ γεγονέναι· εἴτα τοῦ εἰδῶλου εἰδῶλον πλάσαντες ἐνταυθὰ που δι' ὕλης ἢ ὑλότητος ἢ ὅ,τι ὀνομάζειν θέλουσι, τὸ μὲν ἄλλο, τὸ δὲ ἄλλο λέγοντες,
- F. 20. καὶ πολλὰ ἄλλα ὀνόματα εἰπόντες οὐ λέγουσιν εἰς ἐπισκότησιν τὸν λεγόμενον παρ' αὐτοῖς δημιουργὸν γενῶσι, καὶ ἀποστάντα τῆς μητρὸς ποιήσαντες τὸν κόσμον παρ' αὐτοῦ λέγουσιν ἐπ' ἔσχατα εἰδῶλων, ἵνα
25. σφόδρα λοιδορήσῃται ὁ τοῦτο γράψας.
11. πρῶτον μὲν οὖν εἰ μὴ κατήλθεν, "p.380.Cr. ἀλλ' ἐνέλαμψε τὸ σκότος, πῶς " ἂν ὀρθῶς λέγοιτο νενευκέναι; οὐ γὰρ εἴ τι παρ' αὐτῆς
- G. 30. ἔβρευσεν οἷον φῶς, ἧδη νενευκέναι αὐτὴν λέγειν προσήκει· εἰ μὴ που τὸ μὲν ἔκειτό που ἐν τῷ κάτω, ἧ δὲ ἦλθε τοπικῶς πρὸς αὐτὸ καὶ ἐγγὺς γενομένη ἐνέλαμψεν. εἰ δ'

mit der Wahrheit Ubereinstimmendes aufgestellt haben, in den Staub zu ziehen.

Jene Art der Prüfung also muss hier bei Seite gelassen werden. Nur Folgendes muss schliesslich bemerkt werden, was Alles an Wunderlichkeit übertrifft, wenn man das anders eine Wunderlichkeit nennen darf. Nachdem sie es nämlich ausgesprochen, dass die Seele sich herabgeneigt habe, sammt einer gewissen „Weisheit“, sei's dass die Seele den Anfang machte, sei's dass die Weisheit Ursache dieses Ereignisses wurde, sei's dass sie beide für identisch halten, behaupten sie, dass zwar die übrigen Seelen mit herabgestiegen und Glieder der „Weisheit“ seien, dass sie in Körper eingezogen, wie in die der Menschen; allein die, um derentwillen jene herabgestiegen, die soll wieder nach ihrer Behauptung nicht hinabgestiegen sein (will so viel sagen, als: sich nicht geneigt haben) sondern nur die Finsterniss erleuchtet haben; daraus sei ein Schattenbild in der Materie entstanden. Sodann fingiren sie ein Schattenbild jenes Schattenbildes hier irgendwo mit Hülfe der Materie oder Materialität, oder wie sie es nennen wollen, so zwar, dass sie beide wohl unterscheiden, und nachdem sie noch viele andre Namen aufgeführt, einzig zu dem Zwecke, ihre Meinung recht dunkel werden zu lassen, erzeugen sie endlich jenes Wesen, das bei ihnen Weltschöpfer heisst. Diesen lassen sie von seiner Mutter abtrünnig werden und dann aus ihm die Welt \* \* \* zur äussersten Gränze der Schattenbilder, damit nur der Schreiber dieser Dinge tüchtig schmähen könne.

11. Erstlich nun, mit welchem Recht kann man sagen, dass sie sich geneigt habe, wenn sie nicht herabgekommen ist, sondern nur die Finsterniss erleuchtet hat? Wenn etwas einem Lichtstrahl Aehnliches von ihr ausgeflossen ist, so darf man darum noch nicht sagen, dass sie sich geneigt habe; es müsste denn etwa sein, dass während jene irgendwo im unteren Raume lag, sie sich ihr räumlich näherte und so genaht sie er-

3. ἐκεῖνα *vulg.* quod correxi. 4. ὑπερβέβληκεναι C. 7. ἀρξασθαι Edit. (illud in m.)  
 8. Post τοιαύτης substantivum intercidit. F. νεύσεως. „sive sapientia nutandi causa fuerit“ Ficinus.  
 ib. σοφίαν Edit. σοφίας A. (σοφίαν cf (in m.)) Γ. 9. θέλουσιν aEεβγC. ἐθέλουσιν *vulg.* 11. μελέτης  
 C. ib. ἐνδύουσι Edit. ἐνδύουσι το c (sic ap. H.) ἐνδύουσι e. ἐνδύουσι καὶ g. ἐνδύουσι f (in m. ἐνδύουσι) Similia procul dubio Marc. quoque A. quamvis ex eo nihil ejusmodi legamus adnotatum.  
 12. τὰ ἀνθρώπων Edit. τῶν add. D. 13. αὐταὶ adfδ. 15. τῷ σκότῳ *vulg.* Emendavit Heigl. 16. εἰδῶλον bis g. 17. πλάσαντος D. 18. ὅτι *vulg.* Corr. Heigl. ib. ἢ ὑλότης e. 19. τὸ δ' ἄλλο E (c ap. solum H.) εββC. ib. ὄντες C. 20. οὐ λέγ. aEef (m. οὐ.) δC. 22. γενῶσιν c (ap. H.) 23—24. παρ' αὐτοῦ — εἰδῶλων. Aut lacunosus aut corruptus certe hic locus videri debet, quamquam de genuina ejus forma certi quidquam pronuntiare temerarii foret: „mundum ab ipso deducunt“ Ficinus. 25. ὃ τοῦτο Edit. ὃ τ. f. 28. παρ' αὐτοῖς Edit. αὐτῆς aE (c ap. solum H.) fgβγ. 29. βρευσεν Edit. ἐβρευσεν Eef (hic ἐβρευσεν) C. ib. αὐτόν C. 30. προσήκον e. ib. ἐκεῖ τόπου ef.

- ἔφ' ἑαυτῆς μένουσα ἐνέλαμψε μὴδὲν εἰς  
 p. 210. B. τοῦτο ἐργασασμένη', διὰ τί μόνῃ αὐτῇ ἐνέ-  
 λαμψεν, ἀλλ' οὐ τὰ δυνατώτερα αὐτῆς ἐν  
 τοῖς οὐσίαι; εἰ δὲ τῷ λογισμῶν λαβεῖν αὐτῇ  
 5. κόσμου ἠδυνήθη ἐλλάμψαι ἐκ τοῦ λογισμοῦ,  
 διὰ τί οὐχ ἅμα ἐλλάμψασα καὶ κόσμον  
 ἐποίησεν, ἀλλ' ἔμεινε τὴν τῶν εἰδώλων γέ-  
 νεσιν; ἔπειτα καὶ ὁ λογισμὸς ὁ τοῦ κόσμου,  
 ἡ γὰρ αὐτοῖς ἡ ξένη λεγομένη γενομένη ὑπὸ  
 10. τῶν μειζόνων, ὡς λέγουσιν αὐτοὶ, οὐ κατή-  
 γαγεν εἰς νεῦσιν τοὺς ποιήσαντας. ἔπειτα πῶς  
 ἡ ὕλη φωτισθεῖσα εἰδῶλα ψυχικὰ ποιεῖ,  
 ἀλλ' οὐ σωματῶν φύσιν; ψυχῆς δὲ εἰδῶλον  
 οὐδὲν ἂν δέοιτο σκότους ἢ ὕλης, ἀλλὰ γε-  
 15. νόμενον, εἰ γίνεται, παρακολουθοῖ ἂν τῷ  
 ποιήσαντι καὶ συνηρημένον ἔσται. ἔπειτα  
 πρότερον οὐσία τοῦτο ἢ, ὡς φασιν, ἐννόημα;  
 εἰ μὲν γὰρ οὐσία, τίς ἢ διαφορὰ πρὸς τὸ  
 C. ἀφ' οὗ; εἰ δ' ἄλλο εἶδος ψυχῆς, εἰ ἐκεῖνη  
 20. λογικῆ, τάχα ἂν φυσικῆ καὶ γεννητικῆ αὐτῆ·  
 εἰ δὲ τοῦτο, πῶς ἂν ἔτι ἵνα τιμῶτο καὶ  
 πῶς δι' ἀλαζονείαν καὶ τόλμαν ποιεῖ; καὶ  
 p. 381. Cr. ὅπως τὸ διὰ φαντασίας καὶ ἔτι " μᾶλλον  
 τὸ λογίζεσθαι ἀνήρηται. τί δ' ἔτι ἔδει ἐμ-  
 25. ποιεῖν ἐξ ὕλης καὶ εἰδώλου τὸν ποιήσαντα;  
 εἰ δ' ἐννόημα, πρῶτον τὸ ὄνομα ἐπιστημαν-  
 τέον ὄθεν· ἔπειτα πῶς ἔστιν, εἰ μὴ τῷ  
 ἐννοήματι δώσει τὸ ποιεῖν; ἀλλὰ πρὸς τῷ  
 D. πλάσματι πῶς ἢ ποιήσας; \* \* \* \* τουτὶ μὲν  
 30. πρῶτον, ἄλλο δὲ μετ' ἐκεῖνο, ἀλλ' ὡς ἐπ'  
 ἐξουσίας λέγοντες· διὰ τί δὲ πρῶτον τὸ πῦρ;

12. καὶ ἄρτι γενόμενον πῶς ἐπιχειρεῖ  
 μνήμη ὧν εἶδεν; ἀλλ' ὅπως οὐκ ἔην, ἵνα ἂν  
 καὶ εἶδεν, οὔτε αὐτὸς οὔτε ἡ μήτηρ ἦν δι-  
 35. δόασιν αὐτῷ· εἶτα πῶς οὐ θαυμαστὸν αὐ-  
 τοὺς μὲν οὐκ εἰδῶλα ψυχῶν ἐνθάδε ἐλθόντας

leuchtete. Erleuchtete sie aber, während sie doch für sich blieb, ohne zu diesem Zwecke eigentlich gewirkt zu haben, woher kam es, dass sie allein erleuchtete, und nicht die höheren Kräfte im Reiche des Seienden? War sie dagegen selbst durch das Denken des Begriffs der Welt im Stande zu erleuchten vermöge dieses Denkens, weshalb schuf sie nicht unmittelbar, nachdem sie erleuchtet, auch die Welt, sondern wartete auf das Entstehen jener Schattenbilder? Dann hat ja auch das Denken des Begriffs der Welt, jene Erde, die sie ihre „*Heimath*“ nennen, die ja nach ihrer eigenen Aussage durch die höheren Mächte geworden ist, ihre Schöpfer nicht zum Herabsinken gebracht. Sodann, wie kommt die Materie dazu, mit Licht erfüllt seelische Schattenbilder hervorzubringen, und nicht vielmehr eine körperliche Natur? Ein Schattenbild der Seele würde der Finsterniss oder der Materie nicht bedürfen, sondern sobald es entstanden, *wenn* es entsteht, seinem Schöpfer in Allem folgen und zu ihm in der engsten Beziehung stehen. Ferner ist dies eine Substanz, oder, wie sie behaupten, nur ein Gedanke? Dean gesetzt, es wäre eine Substanz, welches ist der spezifische Unterschied von seinem Urheber? Soll's dagegen nur eine andere Art von *Seele* sein, so dürfte, vorausgesetzt, dass *jene* eine vernünftige ist, *diese* vielleicht nur eine das organische Wachsthum und die Zeugung fördernde sein. Wie kann aber in diesem Falle Zweck des Schaffens ihre eigne Verherrlichung, Ursache Aufgeblasenheit und Wagehalsigkeit sein? Und überhaupt wird dadurch das Schaffen durch Vorstellung, und noch mehr das begriffliche Denken unmöglich gemacht. Wozu brauchte ferner noch ein Schöpfer aus Materie und einem Schattenbilde geschaffen zu werden? Ist es aber ein *Gedanke*, so ist zuvörderst anzumerken, woher der Name? sodann, wie kann es das sein, wenn sie dem „*Gedanken*“ nicht schöpferische Kraft mittheilt? Allein wie kommt das Gebilde zum Geschäft des Schaffens? \* \* \* dies zuerst, und dann ein Anderes, sondern als ob sie nur zu bestimmen hätten. Weshalb aber zuerst das *Feuer*?

12. Und wie kommt es dazu, sich unmittel-  
 bar nach seinem Entstehen an die Wiedererinne-  
 rung der Dinge zu machen, die es geschaut?  
 Es ist ja überhaupt weder er, noch die Mutter,  
 die sie ihm zutheilen, dort gewesen, so dass sie  
 hätten schauen können. Und dann, ist es nicht

1. εἰ δ' — ἐνέλαμψε om. e. ib. αὐτῆς aEfβγ. 2. τοῦργον e Edit. (m. τοῦτο.) 3. αὐτοῖς  
 Edit. αὐτῆς cef. 4. τὸν f. (m. τῷ) ib. λογισμῷ eβ. (a pr. m.) ib. αὐτῇ deαβδ. 5. ἐλλάμψαι  
 E (c ap. solum Cr.) fg. 9. αὐτῆς f. 10. λέγουσι Edit. λέγουσιν ac (ap. Cr.) faγ. 18. ἡ μὲν  
 γὰρ f. ib. τὸ om. C. 20. τάχ' ἂν EefβC. ib. φυσικῆ E. 22. δ' ἀλαζ. gδ Edit. 24. τοῦ  
 λογ. vulg. τοῦτο d. Correxist Heigl. ib. ἀνήρηται Edit. ib. εἶδει Edit. 26. δὲ gδ Edit.  
 ib. τὸ νόημα f. (m. vulg.) 29. Lacunam indicavi. 33. ἴδεν — ἴδεν δ. ib. ὄμως Eef. (m. l.)  
 34. αὐτὰ cef. (m. ὄς.) αὐτοὺς d. 35. οὐ τοὺς Ef (m. αὐτοὺς) g.



- E. εἰς τὸν κόσμον τόνδε, ἀλλ' ἀληθινὰς ψυχὰς, μάλιστα καὶ ἀγαπητῶς ἕνα τῆ δ' αὐτῶν ἐκ τοῦ κόσμου κινήθῃναι καὶ ἐλθόντας εἰς ἀνάμνησιν μάλιστα ἀναπόλησιν λαβεῖν ὧν ποτε
5. εἶδον, τὸ δὲ εἶδωλον τοῦτο, εἰ καὶ ἀμυδρῶς, ὡς λέγουσιν. ἀλλ' οὖν ἄρτι γενόμενον ἐνθυμηθῆναι ἐκεῖνα τῆ καὶ τὴν μητέρα αὐτοῦ, εἶδωλον ὑλικόν, καὶ μὴ μόνον ἐνθυμηθῆναι ἐκεῖνα καὶ κόσμου λαβεῖν ἔννοιαν κόσμου
- F. 10. ἐκεῖνου, ἀλλὰ καὶ μαθεῖν ἐξ ὧν ἂν γένοιτο; "p.382.Cr. πότεν δὴ καὶ πρῶτον πῦρ ποιῆσαι" οἰηθέντα δεῖν τοῦτο πρῶτον; διὰ τί γὰρ οὐκ ἄλλο; ἀλλ' εἰ ἐδύνατο ποιεῖν ἐνθυμηθεὶς πῦρ, διὰ τί ἐνθυμηθεὶς κόσμον (πρῶτον μὲν γὰρ ἔδει ἐνθυμηθῆναι τὸ ὅλον) οὐ κόσμον ἀθρόως 'p.211.B. ἐποίει; ἐμπεριείχετο γὰρ κάκεινα ἐν τῇ ἐνθυμήσει· φυσικώτερον γὰρ πάντως, ἀλλ' οὐχ ὡς αἱ τέχναι ἐποίει· ὕστεραι γὰρ τῆς φύσεως καὶ τοῦ κόσμου αἱ τέχναι. ἐπεὶ καὶ
20. νῦν καὶ τὰ κατὰ μέρος γινόμενα ὑπὸ τῶν φύσεων οὐ πρῶτον πῦρ, εἴθ' ἕκαστον, εἶτα φύρασις τούτων, ἀλλὰ περιβολὴ καὶ περιγραφὴ τυποῦσα ἐπὶ τοῖς καταμνησίοις παντὸς τοῦ ζώου. διὰ τί οὖν οὐ κάκει τῆ ὕλη
- B. 25. περιεγράφετο τύπῳ κόσμου, ἐν ᾧ τύπῳ καὶ γῆ καὶ πῦρ καὶ τὰ ἄλλα; ἀλλ' ἴσως αὐτοὶ οὕτω κόσμον ἐποίησαν ὡς ἂν ἀληθεστέρᾳ ψυχῇ χρώμενοι, ἐκεῖνος δὲ οὕτως ἡγγόνει ποιῆσαι. καίτοι προῖδειν καὶ μέγεθος οὐρανοῦ, μᾶλλον δὲ τοσοῦτον εἶναι, καὶ τὴν λόξωσιν τῶν ζωδίων καὶ τῶν ὑπ' αὐτὸν
- C. τὴν φορὰν καὶ τὴν γῆν οὕτως, ὡς ἔχειν εἰπεῖν αἰτίας δι' ἃς οὕτως, οὐκ εἰδῶλου τῆν, ἀλλὰ πάντως ἀπὸ τῶν ἀρίστων τῆς δυνά-
- zu verwundern, dass, während sie selbst, die nicht als seelische Schattenbilder, sondern als wahrhafte Seelen in diese Welt gekommen sind, mit Noth und Mühe zu eins und zweien von der Welt sich losreißen und sich erinnernd, was sie einst sahen, ins Gedächtniss zurückrufen, dieses Schattenbild, wenn auch *dunkel*, wie sie sagen, aber doch unmittelbar nach seinem Entstehen jene Welt im Gedanken erfasste, oder auch seine Mutter — ein materielles Schattenbild! und nicht nur jene Welt im Gedanken und aus ihr den Plan zu einer neuen fasste, sondern auch wusste, aus welchen Bestandtheilen dieselbe füglich entstehen könnte? Woher kam ihm der Einfall, zuerst das Feuer zu schaffen, woher die Meinung, *das* müsse das erste sein? Weshalb denn nicht ein Anderes? Konnte er Feuer schaffen dadurch, dass er es im Geiste *dachte*, weshalb schuf er durch das Denken der Welt (denn zuerst musste er doch das Ganze denken) die Welt nicht gleich auf einmal? Auch jenes war ja in dem Gedanken mit enthalten. Jedenfalls schuf er mehr nach Art der Natur, nicht wie die Künste; denn die Künste sind später als die Natur und die Welt. Auch jetzt sind ja die durch die Naturkräfte entstehenden Einzeldinge nicht zuerst Feuer, dann nach der Reihe ein jedes einzelne Element, und dann eine Vermengung derselben, sondern ein Entwurf und Umriss des *ganzen* lebendigen Wesens, der bildend und formend einwirkt zur Zeit der Menstruationen. Weshalb ward nun nicht auch in jenem Falle die Materie mit dem Gepräge der Welt gestempelt, einem Gepräge, in dem sich Erde, Feuer u. s. w. vorfanden? Aber vielleicht hätten *sie* in seiner Stelle die Welt so geschaffen, als im Besitz einer wahrhafteren Seele, er aber verstand es nicht, sie so zu schaffen. Und doch war das Vorausbestimmen der Grösse des Himmels, oder vielmehr seines ganz bestimmten Maasses, der Krümmung des Zodiakalkreises, des Umschwunges der Weltkörper unter ihm, der Erde, und zwar dergestalt, dass der Grund angegeben werden kann, weshalb grade *so* diese Anordnung getroffen worden, nicht Sache eines blossen Schattenbildes; dazu musste die Kraft durchaus von den Höchstem und Besten kommen. Und dies

1. ἀλλὰ ἀληθ. E (c ap. solum H.) fβC. 3. Addidi καὶ, quod deerat, *Ficino* obsecutus: „*segue* in memoriam revocantes.“ 4. ἀναπόλησι d. ἀνά πόλησι C. 5 sq. εἰ καὶ — ἐκεῖνα om. C. 6. λέγουσι Edit. λέγουσιν *aesag.* 7. καὶ ἐκεῖνα a. 9. κόσμον *ef* (in m.) β. Edit. (in m.) *Cae-terum* turbatum hic rursus aliquantum apparet. Suspicio post ἔννοιαν praepositionem aliquam (f. ἐκ) excidisse. 14. πρῶτον γὰρ *vulg.* πρῶτον μὲν γὰρ D. (om. e.) 15. τὸν ὅλον *ad* Edit. ib. ἀθρόως Edit. ἀθρόως *od.* 18. ὕστερον D. 20. γινόμενα E (c ap. solum Cr.) f. γιγνόμενα Cr. 23. κατὰ μνησίοις e. 24. οὐ om. E. 25. ἐν τῷ τύπῳ f Edit. (illud m.) 27. Circa haec ἂν excidisse manifestum est. 26. καὶ πῦρ καὶ γῆ c. 28. γὰρ οὕτως g. 29. καὶ τὸ *ad*C. Edit. 31. ἐπ' δ. ἐπ' a. ὑπ' αὐτῶν *vulg.* αὐτὸν E (c ap. solum H.) f (m. ὧν) βδC. Idque rescribendum duxi. 32. διαφορὰν Edit. (illud m.)

- μεως ἐλθούσης, ὃ καὶ αὐτοὶ ἄκοντες ὁμο-  
λογοῦσιν· ἢ γὰρ ἑλλαμψις ἢ εἰς τὸ σκότος  
ἐξετασθεῖσα ποιήσει ὁμολογεῖν τὰς ἀληθεῖς  
"p.383.Cr. τοῦ κόσμου αἰτίας· τί " γὰρ ἑλλάμπειν ἔδει,  
5. εἰ μὴ πάντως ἔδει; ἢ γὰρ κατὰ φύσιν ἢ  
D. παρὰ φύσιν ἀνάγκη. ἀλλ' εἰ μὲν κατὰ φύ-  
σιν, αἰεὶ οὕτως· εἰ δὲ παρὰ φύσιν, καὶ ἐν  
τοῖς ἐκεῖ ἔσται τὸ παρὰ φύσιν καὶ τὰ κακὰ  
πρὸ τοῦ κόσμου τοῦδε καὶ οὐχ ὁ κόσμος  
10. αἴτιος τῶν κακῶν, ἀλλὰ τάκεῖ τούτω, καὶ  
τῇ ψυχῇ οὐκ ἐντεῦθεν, ἀλλὰ παρ' αὐτῆς  
ἐνταῦθα· καὶ ἤξει ὁ λόγος ἀναφέρων τὸν  
κόσμον ἐπὶ τὰ πρῶτα. εἰ δὲ δὴ καὶ ἡ ὕλη  
ἔθεν φανείη· ἢ γὰρ ψυχὴ ἢ νεύσασα ἤδη  
15. ὃν τὸ σκότος, φασίν, εἶδε καὶ κατέλαμψε.  
E. πόθεν οὖν τοῦτο; εἰ δ' αὐτὴν φήσουσι  
ποιῆσαι νεύσασαν, οὐκ ἦν δηλονότι ὅπου  
ἂν ἐνευσεν, οὐδ' αὖ τὸ σκότος αἴτιον τῆς  
νεύσεως, ἀλλ' αὐτὴ ἡ ψυχῆς φύσις. τοῦτο  
20. δὲ ταῦτόν ταῖς προηγησαμέναις ἀνάγκαις·  
ὥστε ἐπὶ τὰ πρῶτα ἡ αἰτία.  
F. 13. ὁ ἄρα μεμφόμενος τῇ τοῦ κόσμου  
φύσει οὐκ οἶδεν ὅ,τι ποιεῖ οὐδ' ὅπου τὸ  
θράσος αὐτοῦ τοῦτο χωρεῖ· τοῦτο δὲ, ὅτι  
25. οὐκ ἴσασι τάξιν ἐφεξῆς πρῶτων καὶ δευτέ-  
ρων καὶ τρίτων καὶ αἰεὶ μέχρι τῶν ἐσχάτων,  
καὶ ὡς οὐ λοιδορητέον τοῖς χεῖροσι τῶν  
πρῶτων, ἀλλὰ πρῶτως συγχωρητέον τῇ πάν-  
των φύσει αὐτὸν θέοντα πρὸς τὰ πρῶτα  
G. 30. παυσάμενον τῆς τραγῳδίας τῶν φοβερῶν,  
ὡς οἶονται, ἐν ταῖς τοῦ κόσμου σφαίραις, αἱ  
"p.212.B. δὴ " πάντα μελιχα τεύχουσιν αὐτοῖς· τί  
"p.384.Cr. γὰρ " φοβερὸν ἔχουσιν αὐταὶ ὡς φοβοῦσι  
τοὺς ἀπείρους λόγων καὶ πεπαιδευμένης  
35. ἀνηκόους καὶ ἐμμελοῦς γνώσεως; οὐ γὰρ  
εἰ πύρινα τὰ σώματα αὐτῶν, φοβεῖσθαι δεῖ

gestehen sie selbst wider Willen zu. Ihre Lehre nämlich von der Erleuchtung der Finsterniss näher geprüft wird sie die wahren Ursachen der Welt anzuerkennen zwingen. Wozu brauchte sie denn zu erleuchten, wenn es nicht *durchaus* nothwendig war? Denn entweder muss dieser Akt ein ihrer Natur gemässer, oder derselben zuwider gewesen sein. War er ihrer Natur gemäss, so wird er ewig sein; war er derselben zuwider, so wird das Widernatürliche auch dort und das Böse *vor* dieser Welt sein und nicht die Welt Ursach des Bösen sein, sondern jenes *ihr*; nicht von *hier* wird es der Seele zugekommen, sondern durch *sie* wird es hieher gebracht worden sein; und der Satz wird in seinen Consequenzen den Urgrund der Welt auf die ersten Dinge zurückführen. Wo nicht und ist die Materie sein Ausgangspunkt — denn die gesunkene Seele soll ja nach ihrer Ansicht die schon vorhandene Finsterniss erblickt und erleuchtet haben. Woher nun diese? Hat die Seele selbst erst durch ihr Sinken sie geschaffen, so war offenbar nichts vorhanden, wohin sie hätte sinken können, und nicht die Finsterniss ist ihr Ursach ihres Sinkens, sondern die Natur der Seele selbst. Das ist aber ebensoviel als: eine im Vorhergehenden begründete Nothwendigkeit. Folglich fällt die Ursach den ersten Dingen zu.

13. Wer also die Natur der Welt tadelt, weiss nicht was er thut und wie weit er in dieser seiner Kühnheit sich vergeht. Das kommt aber daher, dass sie das Gesetz der Reihenfolge vom Ersten, Zweiten, Dritten u. s. f. bis zum Letzten nicht kennen; nicht wissen, dass man es den Dingen nicht vorwerfen darf, wenn sie schlechter als das Erste sind, sondern geduldig sich in das Naturgesetz des Alls zu fügen hat, rüstig zum Ersten vorwärtseilend und ablassend von der theatralischen Ausschmückung der eingebildeten Schrecken, welche das Sphärensystem der Welt verursachen soll, das doch im Gegentheil Alles zu ihrem Heile fördert. Was liegt denn Furchtbares in diesen Sphären, wie sie es doch den Leuten einzureden suchen, die in philosophischen Untersuchungen nicht geübt sind und einer auf Bildung gegründeten richtigen Erkenntniss entbehren? Wenn ihre Körper feurig sind, so braucht man sich darum vor ihnen nicht

3. ἐξετασθείς α. 4. εἶδει Edit. ἔδει aEfgβγC. 5. πάντως ὡς Edit. c (om. c ap. H.) C.  
6. ἢ ἀνάγκη ad Edit. ἢ f. (in m.) 9. τὰδε E (c ap. solum Cr.) f (m. τοῦδε) g. 13. Legendum  
censeo: εἰ δὲ μὴ, καὶ ἡ ὕλη ἔθεν ἐφάνη (ἢ γὰρ — κατέλαμψε)· πόθεν οὖν τοῦτο; 15. ἴδε ad.  
ib. μετέλαμψε Edit. κατ' ἑλάμψε β Edit. (in m.) 16. φήσουσιν Edit. φήσουσι afγ. 17. ἢ δηλο-  
νότι dg. δῆλον om. e. 18. ἂν ἀνένευσεν β. ib. οὐδ' αὐτὸ τὸ σκ. vulg. εἰ δ' οὖν τὸ f. 19. ἀνεύ-  
σεως Edit. 22. ὅρα C. 27. χεῖρουσι Edit. χεῖρωσι ea. χεῖροσι acfgδ (de Marcianis codd. nihil  
monuit Cr.) 30. παυσάμενον E (c ap. solum Cr.) g. 31. ὡς οἶόν τε g. 32. τὸ γὰρ e.  
34. τὰς ἀπείρους C. 35. ἐμμελοῦς e. 36. αὐτῶν om. C.

- συμμέτρως πρὸς τὸ πᾶν καὶ πρὸς τὴν γῆν ἔχοντα, εἰς δὲ τὰς ψυχὰς αὐτῶν βλέπειν αἷς καὶ αὐτοὶ δὴπουθεν ἀξιοῦσι τίμιοι εἶναι·
- B. καίτοι καὶ τὰ σώματα αὐτῶν μεγέθει καὶ
5. κάλλει διαφέροντα συμπράττοντα καὶ συνενεργούντα τοῖς κατὰ φύσιν γινομένοις, ἃ οὐκ ἂν οὐ γένοιτό ποτε ἔστ' ἂν ἢ τὰ πρῶτα, συμπληροῦντα δὲ τὸ πᾶν καὶ μεγάλα μέρη ὄντα τοῦ παντός. εἰ δὲ ἄνθρωποι τίμιόν τι
10. παρὰ τὰ ἄλλα ζῶα, πολλῶ μᾶλλον ταῦτα οὐ τυραννίδος ἕνεκα ἐν τῷ παντὶ ὄντα, ἀλλὰ κόσμον καὶ τάξιν παρέχοντα· ἃ δὲ λέγεται γίνεσθαι παρ' αὐτῶν σημεῖα νομίζειν τῶν
- C. ἐσομένων εἶναι, γίνεσθαι δὲ τὰ γινόμενα
15. διάφορα καὶ τύχαις· οὐ γὰρ οἷόν τε ἦν ταῦτά περὶ ἐκάστους συμβαίνειν· καὶ καιροῖς γενέσεων καὶ τόποις πλεῖστον ἀφροσύνης καὶ διαθέσεσι ψυχῶν· καὶ οὐκ ἀπειτητέον πάλιν ἀγαθούς πάντας οὐδ' ὅτι μὴ
20. τοῦτο δυνατόν μέμψεσθαι προχειρώς \* \* \* πάλιν ἀξιοῦσι μηδὲν διαφέρειν ταῦτα ἐκεῖ-
- "p.385.Cr."ων τό τε κακὸν μὴ νομίζειν ἄλλο τι ἢ
- D. τὸ ἐνδεέστερον εἰς φρόνησιν καὶ ἔλαττον ἀγαθὸν καὶ αἰεὶ πρὸς τὸ σμικρότερον· οἷον
25. εἴ τις τὴν φύσιν κακὸν λέγοι, ὅτι μὴ αἰσθησίς ἐστι, καὶ τὸ αἰσθητικόν, ὅτι μὴ λόγος· εἰ δὲ μὴ, κάκεῖ τὰ κακὰ ἀναγκασθήσονται λέγειν εἶναι· καὶ γὰρ ἐκεῖ ψυχὴ χειρὸν νοῦ, καὶ οὗτος ἄλλου ἔλαττον.
- E. 30. 14. μάλιστα δὲ αὐτοὶ καὶ ἄλλως ποιοῦσιν οὐκ ἀκήρατα τὰ ἐκεῖ· ὅταν γὰρ ἐπαιοιδᾶς γράφωσιν ὡς πρὸς ἐκεῖνα λέγοντες, οὐ μόνον πρὸς τὴν ψυχὴν, ἀλλὰ καὶ τὰ ἐπάνω, τί ποιοῦσιν ἢ γοητείας καὶ θέλ-

zu fürchten, da sie trotzdem das richtige Verhältniss zum All und zur Erde bewahren; auf ihre Seelen soll man sehen, auf die ja auch sie ihre hohen Ansprüche gründen. Und doch zeichnen sich schon ihre Körper durch Grösse und Schönheit aus; sie, die helfend und unterstützend in das Entstehen des nach den Gesetzen der Natur Werdenden eingreifen, dessen Werden so lange nothwendig ist, als die ersten Dinge sind; sie, die das All ergänzen und wesentliche Theile desselben sind. Kommt aber den Menschen ein besonderer Werth vor den anderen lebendigen Wesen zu, wie viel mehr diesen, die nicht ihrer Herrschaft wegen im All da sind, sondern demselben seine organische Ordnung gewähren. Was man durch ihren Einfluss werden lässt, muss man als Zeichen des Zukünftigen ansehen und überzeugt sein, dass die Unterschiede des Werdenden theils vom Zufall herrühren (es konnte ja ohnmöglich mit einem Jeden sich dasselbe zutragen) theils von den Umständen der Geburt und von den oft weit von einander entfernten Oertern, theils von der Stimmung der Seelen. Man darf nicht gleich wiederum verlangen, dass Alle gut seien, und weil das nicht möglich ist, frisch darauflos tadeln \* \* \* sie wieder annehmen, dass diese Welt sich in nichts von jener unterscheide und dass man in dem Bösen nichts Anderes zu erkennen habe, als das Dürftigere in Rücksicht der Einsicht, als das geringere Gute und so fort immer das Kleinere. Das wäre gerade so, als wenn jemand die Natur böse schälte, weil sie nicht sinnliche Wahrnehmung ist, und das Sinnlichwahrnehmende, weil nicht Begriff. Wo nicht, werden sie sich zu der Behauptung genöthigt sehen, dass auch dort das Böse sei. Denn auch dort ist die Seele etwas Schlechteres als der Geist, und dieser geringer als ein Anderes.

14. Besonders grade sie lassen auch anderweitig jene Welt nicht unversehrt sein. Denn wenn sie Beschwörungsformeln verfassen, an jenes gerichtet, nicht allein an die Seele, sondern auch an das Höhere, was thuen sie anders, als Bezau-berungen statuiren, und Bethörungen, und Ueber-

2. εἰς δὲ — εἶναι om. D. (ἴσως· δεῖ δὲ), εἰ δὲ τὰς ψυχὰς αὐτῶν (ἴσως· βλέπειν) βλέπει, αἷς καὶ αὐτοὶ δὴπουθεν ἀξιοῦσι τίμιοι εἶναι f. (in m.) ib. εἰ δὲ Edit. εἰς δὲ αγδ. ib. βλέπει Edit. βλέπειν αγδ. 4. καίτοι om. C. 7. οὐ om. e. 8. συμμετροῦντα D. (f in m. vulg.) 9. τοῦ κόσμου Eef. (m. παντός.) ib. εἰ δ' E (c ap. solum H.) efβC. 10. παρ' ἄλλα Cr. cum codd. plurg παρὰ τὰ γδ Edit. quod vel sine codd. erat recipiendum. 11. ὄντα om. e. 13. γίνεσθαι c. (ap. H.) 14. γινομένων a. ib. γίνεται ad. γίνεται (supra scr. γίνεσθαι) γ. 16. ταῦτα vulg. „ut eadem proveniant circa singulos" Ficinus. ib. περὶ ἐκάστου Edit. ἐκάστους E (c ap. solum Cr.) fBC. 18. διαθέσει C. ib. ἀπαντητέον Edit. (illud m.) ἀπειτητέον a. 19. πάντα. οὐ γὰρ Edit. (πάντας m.) 20. προχειρών f. (m. ως.) ib. Indicavi lacunam. 22. μὴ om. e. ib. ἄλλο τις g. 24. μικρότερον Ef (s supr. l.) δC. 29. οὕτως C. 31. ἀκείρατα e. 32. πρὸς om. αγ (add. ab al. m.) δ. τὴν om. A.

- ξεις και πείσεις λέγουσι και λόγω ύπακούειν και ἄγεσθαι, εἴ τις ἡμῶν τεχνικώτερος εἶ-  
 πειν ταδὶ και οὕτως μελέη και ἤχους και  
 προσπνεύσεις και σιγμούς τῆς φωνῆς και
- F. 5. τὰ ἄλλα ὅσα ἐκεῖ μαγεύειν γέγραπται. εἰ  
 δὲ μὴ βούλονται τοῦτο λέγειν, ἀλλὰ πῶς  
 φωναῖς τὰ ἀσώματα \* \* \* ὥστε οἷς σεμνο-  
 τέρους αὐτῶν τοὺς λόγους ποιῶσι φαίνεσθαι,  
 τούτοις λελύθασιν αὐτοὺς τὸ σεμνὸν ἐκείνων
10. ἀφαιρούμενοι. καθαίρεσθαι δὲ νόσων λέ-  
 γοντες αὐτοὺς λέγοντες μὲν ἂν σωφροσύνη  
 και κοσμία διαίτη ἔλεγον ἂν ὀρθῶς, καθά-  
 "p.386.Cr. περ οἱ φιλόσοφοι λέγουσι." νῦν δὲ ὑποστη-  
 G. σάμενοι τὰς νόσους δαιμόνια εἶναι και ταῦτα
15. ἐξαιρεῖν λόγω φάσκοντες δύνασθαι και ἐπαγ-  
 "p.213.B. γελλόμενοι σεμνότεροι μὲν ἂν εἶναι δόξαιεν'  
 παρὰ τοῖς πολλοῖς οἱ τὰς παρὰ τοῖς μάγοις  
 δυνάμεις θαυμάζουσι, τοὺς μέντοι εὐ φρο-  
 νοῦντας οὐκ ἂν πείθοιεν ὡς οὐχ αἱ νόσοι
20. τὰς αἰτίας ἔχουσι ἢ καμάτοις ἢ πλησμο-  
 ναῖς ἢ ἐνδείαις ἢ σήψει και ὄλωσ μετα-  
 βολαῖς ἢ ἐξῶθεν τὴν ἀρχὴν ἢ ἐνδοθεν λα-  
 βούσαις. δηλοῦσι δὲ και αἱ θεραπεῖαι αὐ-  
 τῶν· γαστρὸς γὰρ ρυείσης ἢ φαρμάκου ὀ-  
 25. θέντος διεχώρησε κάτω εἰς τὸ ἔξω τὸ  
 νόσημα, και αἵματος ἀφηρημένου, και ἔν-  
 30. δεια δὲ ἰάσατο, ἢ πεινήσαντος τοῦ δαιμο-  
 νίου και τοῦ φαρμάκου ποιήσαντος τήκεσθαι,  
 ποτὲ δὲ ἀθρόως ἐξεληθέντος, ἢ μένοντος  
 B. ἐνδον. ἀλλ' εἰ μὲν ἔτι μένοντος, πῶς ἐν-  
 δον ὄντος οὐ νοσεῖ ἔτι; εἰ δὲ ἐξελήλυθε,  
 διὰ τί; τί γὰρ αὐτὸ πέπονθεν; ἢ ὅτι ἐτρέ-

redungen, dass sie aufs Wort hören und sich  
 nach Belieben leiten lassen, sobald jemand nur in  
 der Kunst bewandert ist, diese bestimmten Worte  
 zu sprechen und auf diese bestimmte Weise Mel-  
 lodien, Töne, ein Anhauchen, gewisse zischende  
 Laute hervorzubringen, und was sonst noch dort  
 für Zauberkünste vorgeschrieben sind. Ist das  
 aber *nicht* ihre Meinung, wie ist es denn mög-  
 lich, dass das Unkörperliche auf einen Laut der  
 Stimme \* \* \* so dass sie grade durch das, wo-  
 durch sie ihrer Lehre einen majestätischen An-  
 strich zu geben versuchen, ohne es selbst zu mer-  
 ken, jenes seiner Majestät entkleiden. Wenn sie  
 vorgeben im Stande zu sein, sich von Krankheiten  
 zu reinigen, so konnte man ihnen Recht geben,  
 gaben sie als Mittel Mässigkeit und eine geregelte  
 Lebensweise an, wie das die Philosophen thun.  
 So aber personifiziren sie sich die Krankheiten  
 zu Dämonen und stellen die verheissende Behaup-  
 tung, dass sie im Stande seien, diese durch ge-  
 wisse Worte zu vertreiben. Dadurch dürften sie  
 wohl dem grossen Haufen imponiren, der die Wun-  
 derkraft der Zauberer anzustauen pflegt; den  
 Vernünftigen freilich werden sie es nicht einre-  
 den, dass die Krankheiten nicht ihren Grund hät-  
 ten in Abspannung oder Ueberfüllung oder Man-  
 gel oder Fäulniss und überhaupt in Veränderun-  
 gen, sie mögen nun durch äussere oder innere  
 Vorgänge veranlasst sein. Das lehrt auch die Art  
 und Weise ihrer Heilung. Durch ein eingenom-  
 menes Abführungs- oder anderes innere Mittel  
 pflegt sich ja der Krankheitsstoff durch den unte-  
 ren Abzugskanal auszuschneiden; ebenso durch  
 einen Aderlass; auch Enthaltbarkeit pflegt eine  
 heilende Wirkung auszuüben. Entweder entfernt  
 sich nun dann der Dämon allmählig, weil er hat  
 hungern müssen und die Medicin ihm die Schwind-  
 sucht beigebracht hat, in manchen Fällen aber  
 auch gleich auf ein Mal, oder er bleibt drinnen.  
 Gesundet man nun während er noch drin  
 bleibt, wie kommt es, dass man trotz dem nicht  
 mehr krank ist? Hat er sich aber entfernt, wess-

3. μένη *g* Edit. 4. πρὸς πνεύσεις Edit. προσπνεύσεις *c.* ib. — μουσικὰς Edit. σιγμούς  
 aBCf. (in m.; addit. insuper: ἴσως συριγμούς.) Edit. (in m.) 5. τ' ἄλλα *E* (c ap. solum *H.*)  
 6. μὴ om. *C.* 7. Indicavi lacunam manifestam. ib. οἱ οἷς *vulg.* οἱ aEgδ. εἰ *f.* (in m. οἱ οἷς·  
 ἴσως· ἢ οἷς.) οἷς αγ (superscr. οἱ ab al. m.) *C.* Unde correxi. 8. ποιῶσι om. *C.* 9. αὐτοὺς  
 efδ. ib. λελύσθαι *e.* ib. τὸ σεμνὸν — αὐτοὺς om. *d.* 10. νόσον Edit. νόσων acef (in m.) βγδC.  
 Edit. (in m.) 11. αὐτοὺς *vulg.* ib. μὲν δ β. (a s. m.) Edit. 12. κοσμία διαίτη Edit. κοσμία  
 διαίτη *f.* 15. φαίνοντες *D.* (c ap. solum *H.*) ib. ἀπαγγελλόμενοι Edit. ἐπαγγελλόμενοι *d* (simpl.  
 λ.) fgΓ. (supr. l. ab al. m. ἀ γ.) 17. οἱ τὰς *f.* 18. εὐφρονοῦντας *f.* 21. ἐνδείας Edit. ἐνδείαις  
 ac (ap. Cr.) eγαγ. 26. ἀφαιρουμένου *C.* ib. πινήσαντος *E* (c ap. solum Cr.) *f* (supr. l. εἰ) *gδ.*  
 29. ὅταν δὲ *f* (m. *vulg.*) *a* (in m. ab al. m. *vulg.*) βδ Edit. (in m.) ὅταν ποτὲ δὲ *e.* ὅποτε *C.*  
 ὅτ  
 Videtur in communi codd. MSS. fonte scriptum fuisse: ποτὲ. 31. νοίσει ἔτι *e.* 32. πέποιθεν *e.*  
 ib. ἐστρέφετο γδ.

- φετο ὑπὸ τῆς νόσου. ἦν ἄρα ἡ νόσος ἐτέρα οὔσα τοῦ δαίμονος. ἔπειτα εἰ οὐδενὸς ὄντος αἰτίου εἴσεισι, διὰ τί οὐκ αἰεὶ νοσεῖ;
- C. εἰ δὲ γενομένου αἰτίου, τί δεῖ τοῦ δαίμονος
5. πρὸς τὸ νοσεῖν; τὸ γὰρ αἴτιον τὸν πυρετὸν αὐταρκές ἐστιν ἐργάσασθαι. γελοῖον δὲ τὸ ἅμα τὸ αἴτιον γενέσθαι καὶ εὐθέως ὡσπερ παρυσιστῆναι τῷ αἰτίῳ τὸ δαιμόνιον ἔτοιμον ὄν. ἀλλὰ γὰρ ὅπως " καὶ ταῦτα εἴρη-
10. ται αὐτοῖς καὶ ὄτου χάριν. ὀθλον· τούτου γὰρ ἕνεκα οὐχ ἤττον καὶ τούτων τῶν δαιμονίων ἐμνήσθημεν· τὰ δ' ἄλλα ὑμῖν καταλείπω ἀναγινώσκουσιν ἐπισκοχεῖσθαι καὶ θεωρεῖν ἐκεῖνο πανταχοῦ. ὡς τὸ μὲν παρ'
- D. 15. ἡμῶν εἶδος φιλοσοφίας μεταδιωκόμενον πρὸς τοῖς ἄλλοις ἅπασιν ἀγαθοῖς καὶ τὴν ἀπλότητα τοῦ ἥθους μετὰ τοῦ φρονεῖν καθαρῶς ἐνδείκνυται τὸ σεμνὸν, οὐ τὸ αὐθαδέες, μεταδιώκουσα, τὸ θαρράλεον μετὰ λόγου καὶ μετὰ ἀσφαλείας πολλῆς καὶ εὐλαβείας καὶ πλείστης περιωπῆς ἔχουσα· τὰ
- E. δ' ἄλλα τῷ τοιοῦτῳ παραβάλλειν. τὸ δὲ παρὰ τῶν ἄλλων ἐναντιώτατα κατεσκευάσται διὰ πάντων· οὐδὲν γὰρ ἂν πλέον \* \* \* \*
25. οὕτω γὰρ περὶ αὐτῶν λέγειν ἡμῖν ἂν πρόποι.
15. ἐκεῖνο δὲ μάλιστα δεῖ μὴ λανθάνειν ἡμᾶς, τί ποτε ποιοῦσιν οἱ λόγοι οὗτοι εἰς τὰς ψυχὰς τῶν ἀκουόντων καὶ τοῦ κόσμου καὶ τῶν ἐν αὐτῷ καταφρονεῖν πεισθέντων.
30. δυοῖν γὰρ οὐσῶν αἰρέσεων τοῦ τυχεῖν τοῦ
- F. τέλους, μιᾶς μὲν τῆς ἡδονῆν τὴν τοῦ σώματος τέλος τιθεμένης, ἐτέρας δὲ τῆς τὸ καλὸν καὶ τὴν ἀρετὴν αἰρουμένης, οἷς καὶ ἐκ θεοῦ καὶ εἰς θεὸν ἀνήρτηται ἡ ὄρεξις, (ὡς δὲ, ἐν
35. ἄλλοις θεω"ρητέον), ὁ μὲν Ἐπίκουρος τὴν
- "p.388.Cr. πρόνοιαν ἀνελὼν τὴν ἡδονῆν καὶ τὸ ἡδῆσθαι,

wegen? Was ist ihm denn widerfahren? Ah! „weil er seine Nahrung von der Krankheit erhielt“. Also bestand die Krankheit als ein von dem Dämon Verschiedenes. Ferner, wenn er ohne dass irgend eine Ursache vorhanden ist sich einschleicht, weshalb ist der Mensch nicht immer krank? Thut er's aber, wenn ein Grund ihn veranlasst, wozu bedarf der Kranke des Dämons um krank zu sein? Jene Ursache hat selbstständige Kraft genug, ein Fieber hervorzubringen. Lächerlich aber ist es, dass so wie sich eine Ursache ergiebt, geschwind der Dämon als Schatten neben der Ursache sich einfinden und stets zur Hand sein soll. Doch, wie es mit dieser Behauptung steht, und weswegen sie aufgestellt worden, ist ja offenbar; und deswegen grade besonders haben wir dieser Dämonen gedacht. Das Uebrige überlasse ich *Euch* während des Lesens zu prüfen; achtet überall besonders *darauf*, wie *unsere* Art zu philosophiren weiter verfolgt, ausser dem vielen anderen Guten jene schlechte Einfachheit des Charakters, verbunden mit einer reinen Gesinnung, auszeichnet, weil sie wahre Würde, nicht selbstgefällige Ueberhebung, anstrebt und Kühnheit mit klarem Bewusstsein, Vorsicht, Behutsamkeit und grosser Umsicht verbindet. An diesen Maassstab lege man alles Andere an. Die Anderen freilich treiben es durchweg auf die ganz entgegengesetzte Weise. Denn es würde uns nichts helfen \* \* \* denn diese Sprache ihnen gegenüber dürfte sich für uns passen.

15. *Das* aber ganz besonders müssen wir nicht übersehen, was eigentlich diese Lehren für eine Wirkung auf diejenigen ausüben, welche sie anhören und sich überreden lassen, die Welt und was in ihr zu verachten. Es giebt zwei Ansichten von der Art der Erreichung des letzten Endzwecks. Die eine setzt die Lust als diesen letzten Endzweck, die andere zieht das Schöne und die Tugend vor; das Streben dieser Leute hat *Gott* zum Ausgangs- und Endpunkte (das *Wie* soll an einem anderen Orte erörtert werden). Epikurus nun leugnet die Vorsehung und heisst seine Jünger der Lust und ihrer Befriedigung nachjagen; dieser Weg stand ihm allein noch offen. *Diese* Lehre aber tritt mit noch frecherem Tadel gegen den

5. τὸ πυρετὸν C. 6. δὲ ἅμα τὸ Edit. 8. τὸ δαιμ. τῷ αἰτίῳ α. ib. αἴτιον β (supr. l.) Edit. ἔτοιμον Αβγ. (a s. m.) 12. τὰ γὰρ ἄλλα c (ap. Cr.) Edit. ib. ἡμῖν Edit. ὑμῖν c (ap. Cr.) f. 18. οὐτὲ Edit. οὐ τὸ e. 19. Post μεταδ. fortasse καὶ inserendum. 20. μετ' ἀσφ. df βC. ib. εὐσεβείας Edit. (illud m.) 22. δὲ ἄλλα E (c ap. H.) fαβC. ib. τὰ δὲ παρὰ gf (in m.) δC. 23. κατασκευάσθαι Edit. κατασκευάσθαι c (ap. H.) κατασκευάσται e. 24. τούτων f. (m. πάντων.) ib. Lacunae signa ego posui. 27. οὐ πο. οὔσιν C. ib. οὗτοι οἱ λόγοι EefC. 29. πισθέντων e. 30. δυεῖν αβγδ. 31. τῆς ἡδονῆς τοῦ d. τὴν ἡδονῆν f. τῆς ἡδονῆς τῆς τοῦ C. 33. ἡς vulg. οἷς aEfgδC. 34. ὡς οὐδὲ Edit. β. (in m.: γρ. ὡς οὐδὲ.) 36. ἀναίρων ἀπὸ (omnes a pr. m.) fβ (utr. in m.) Edit. (in m.)

- ἡδεσθαι, ὅπερ ἦν λοιπὸν, τοῦτο διώκειν  
 G. παρακελεύεται· ὁ δὲ λόγος οὗτος ἔτι νεα-  
 νικώτερον τὸν τῆς προνοίας κύριον καὶ αὐ-  
 τὴν τὴν πρόνοιαν μεμψάμενος καὶ πάντας  
 5. νόμους τοὺς ἐνταῦθα ἀτιμάσας καὶ τὴν ἀρε-  
 τὴν τὴν ἐκ παντὸς τοῦ χρόνου ἀνηρημένην  
 τό τε σωφρονεῖν τοῦτο ἐν γέλῳτι θέμενος,  
 ἵνα μηδὲν καλὸν ἐνταῦθα δὴ ὀφθεῖη ὑπάρ-  
 χον, ἀνεῖλε τό τε σωφρονεῖν καὶ τὴν ἐν  
 10. τοῖς ἡθροῖσι σύμφυτον δικαιοσύνην τὴν τε-  
 'p.214.B. λειουμένην ἐκ λόγου καὶ ἀσκήσεως' καὶ  
 ὄλως καθ' ἃ σπουδαῖος ἄνθρωπος ἂν γέ-  
 νοιτο. ὥστε αὐτοῖς καταλείπεσθαι τὴν ἴδο-  
 νὴν καὶ τὸ περὶ αὐτοῦ καὶ τὸ οὐ κοινὸν  
 15. πρὸς ἄλλους ἀνθρώπους καὶ τὸ τῆς χρείας  
 μόνον, εἰ μὴ τις τῆ φύσει τῆ αὐτοῦ κρείττων  
 εἴη τῶν λόγων τούτων· τούτων γὰρ οὐδὲν  
 αὐτοῖς καλὸν, ἀλλὰ ἄλλο τι, ὃ ποτε μετα-  
 διώξουσι· καίτοι ἐχρῆν τοὺς ἤδη ἐγνωκότας  
 20. ἐντεῦθεν διώκειν, διώκοντας δὲ πρῶτα κα-  
 τορθοῦν ταῦτα ἐκ θείας φύσεως ἔχοντας·  
 B. ἐκείνης γὰρ τῆς φύσεως καλοῦ ἐπαίειν τὴν  
 ἴδοντὴν τοῦ σώματος ἀτιμαζούσης. οἷς δὲ  
 ἀρετῆς μὴ μέτεστιν οὐκ ἂν εἶεν τὸ πᾶ'-  
 25. ράπαν κινηθέντες πρὸς ἐκεῖνα. μαρτυρεῖ δὲ  
 "p.389.Cr. αὐτοῖς καὶ τότε τὸ μηδένα λόγον περὶ ἀρε-  
 τῆς πεποιῆσθαι, ἐκλειοπέειν δὲ παντάπασιν  
 τὸν περὶ τούτων λόγον, καὶ μήτε τί ἐστιν  
 εἰπεῖν μήτε πόσα μήτε ὅσα τεθεωρήσεται  
 30. πολλὰ καὶ καλὰ τοῖς τῶν παλαιῶν λόγοις  
 μήτε ἐξ ὧν περιέσται καὶ κτήσεται, μήτε  
 ὡς θεραπεύεται ψυχὴ μήτε ὡς καθαίρεται.  
 C. οὐ γὰρ δὴ τὸ εἰπεῖν· βλ ἔπε πρὸς θεὸν  
 προὔργου τι ἐργάζεται, ἐὰν μὴ πῶς καὶ  
 35. βλέψει διδάξει. τί γὰρ κωλύει, εἴποι τις

Herrn der Vorsehung und diese selbst auf; alle Gesetze dieser Welt verachtet sie, die Tugend, die zu allen Zeiten gefunden wird, die besonnene Mässigung giebt sie dem Gelächter Preis, damit nur ja nicht etwas Schönes sich hier blicken lasse. Damit hat sie die besonnene Mässigung und das den Gemüthern eingeborne Gefühl für Gerechtigkeit, das durch verständig geleitete Uebung sich vervollkommen lässt, gänzlich vernichtet, und überhaupt Alles, wodurch ein Mensch tugendhaft werden könnte. Folglich bleibt ihnen Nichts übrig, als ihrer Lust und ihrer Selbstsucht zu fröhnen, und sich von den übrigen Menschen abzuschliessen, überhaupt ausschliesslich dem Nützlichkeitsprincip zu huldigen. Manche freilich sind von Natur besser, als ihre Lehren den Anschein haben. — Nichts von Allem hier gilt ihnen für schön, sondern etwas Anderes, auf das einst ihr Streben gerichtet sein wird; freilich indessen sollten Menschen, die das schon erkannt haben, gleich hier ihr Streben beginnen lassen und dabei zu allererst in den Verhältnissen dieser Welt es recht zu machen suchen, sie, die der göttlichen Natur entstammen. Auf deren Stimme soll ein rechter Mann hören, wenn sie des Körpers Lust zu verachten gebietet. Wer aber an der Tugend keinen Theil hat, der wird freilich überhaupt keinen Drang dorthin in sich verspüren. — Auch der Umstand legt Zeugniß wider sie ab, dass sie der Tugend mit keinem Worte Erwähnung gethan haben, die Untersuchung über diese Gegenstände bei ihnen gänzlich weggefallen ist, dass sie weder gesagt haben was sie ist, noch wie vieles, noch was sonst noch an trefflichen Betrachtungen darüber in den Untersuchungen der Alten in grosser Menge sich vorfindet, weder durch welche Mittel sie erworben und angeeignet werden kann, noch wie die Seele behandelt und gereinigt werden muss. Denn mit der blossen Aufforderung, den Blick auf Gott zu richten, kommt man nicht weiter, lehrt man nicht zugleich, wie man es anzufangen habe, um den Blick auf ihn zu richten. Was hindert denn, könnte ja jemand sagen, auf ihn zu blicken und dennoch sich die Befriedigung eines jeden Gelüstes zu verstatten oder in den Aeusserungen seines Zornes maasslos zu sein, in-

2. ἔστι τι f (in m.) a (e corr. ab al. m.) β. ἐστὶ sine τι g (e corr.) α. 6. ἀνηρημένην  
 vulg. ἀνηρημένην aΓ (γ ab al. m.) C. ἀνηρημένην γ (a pr. m.) δ. 7. τιθέμενος de. 8. ἵνα  
 om. f. (add. in m.) 9. τε τὸ Dδ. τὸ sine τε Γ. 10. τελουμένην vulg. τελειουμένην adf (m.  
 vulg.) gβγδ. ib. ἐκ λόγων e. 12. καθὰ Ba Ed. (in m.) ib. ἂν om. D (add. in m. f.)  
 13. αὐτοῦ γ (a pr. m.) δ. 15. χροίας d. 18. ὅποτε vulg. ὅποτε d. 20. ἐνταῦθα e.  
 21. τοιαῦτα ἐκ e. 22. καλὸν f. 23. οἷς δὲ μὴ df. οἷς μὴ c. 26. μηδὲν ἄλογον f. (m. vulg.)  
 28. περὶ τοῦτον d. 29. μήτε ὅτε Edit. 33. οὐ γὰρ δεῖ ad Ed. ib. εἰπεῖν ea Ed. 34. προὔργον  
 D. (f in m. vulg.) ib. καὶ om. f. 35. βλέψει vulg. βλέπει E (c ap. solum Cr.) C. ib. καὶ  
 διδάξει e. ib. εἴπη c. (ap. H.)

- ἀν, βλέπειν καὶ μηδεμιᾶς ἀπέχεσθαι ἡδονῆς ἢ ἀκρατῆ θυμοῦ εἶναι μεμνημένον μὲν ὀνόματος τοῦ θεοῦ, συνεχόμενον δὲ ἅπασιν πάθεσι, μηδὲν δὲ αὐτῶν περιώμενον ἐξαιρεῖν; ἀρετὴ μὲν οὖν εἰς τέλος προϊούσα καὶ ἐν ψυχῇ ἐγγενομένη μετὰ φρονήσεως θεὸν δεῖκνυσιν· ἄνευ δὲ ἀρετῆς ἀληθινῆς θεοῦ λεγόμενος ὄνομα ἐστίν.
- D. 16. οὐδ' αὖ τὸ καταφρονῆσαι κόσμου
10. καὶ θεῶν τῶν ἐν αὐτῷ καὶ τῶν ἄλλων καλῶν ἀγαθόν ἐστὶ γενέσθαι. καὶ γὰρ πᾶς κακὸς καὶ πρὸ τοῦ καταφρονήσειεν ἂν θεῶν καὶ μὴ πρότερον [πᾶς κακός] καταφρονήσας, καὶ εἰ τᾶλλα μὴ πάντα κακὸς εἶη, αὐτῷ
15. τοῦτω ἂν γεγονώς εἶη. καὶ γὰρ ἂν καὶ ἡ πρὸς τοὺς νοητοὺς λεγομένη αὐτοῖς τιμὴ ἀσυμπαθῆς ἂν γένοιτο· ὁ γὰρ τὸ φιλεῖν πρὸς ὅτιον ἔχων καὶ τὸ συγγενὲς πᾶν οὐ "p.390.Cr. φιλεῖ ἀσπάζεται καὶ τοὺς παῖδας ὧν τὸν "
- E. 20. πατέρα ἀγαπᾷ· ψυχὴ δὲ πᾶσα πατρὸς ἐκείνου. ψυχαὶ δὲ καὶ ἐν τοῦτοις καὶ νοεραὶ καὶ ἀγαθαὶ καὶ συναφεῖς τοῖς ἐκεῖ πολὺ μᾶλλον ἢ αἱ ἡμῶν· πῶς γὰρ ἂν ἀποτμηθεῖς ὅδε ὁ κόσμος ἐκείνου ἦν; πῶς δὲ οἱ ἐν
25. αὐτῷ θεοί; ἀλλὰ ταῦτα μὲν καὶ πρότερον· νῦν δὲ ὅτι καὶ τῶν συγγενῶν ἐκείνοις καταφρονοῦντες, ὅτι μηδὲ ἐκεῖνα ἴσασιν ἀλλ' ἢ λόγῳ· ἐπεὶ καὶ τὸ πρόνοιαν μὴ δεικνέσθαι
- G. εἰς τὰ τῆδε ἢ εἰς ὅτιον πῶς εὐσεβές; πῶς
30. δὲ καὶ σύμφωνον ἑαυτοῖς \* \* \*; λέγουσι γὰρ αὐτῶν προνοεῖν αὐτὸν μόνον· πότερα δὲ ἐκεῖ γενομένων ἢ καὶ ἐνθάδε ὄντων; εἰ μὲν γὰρ ἐκεῖ, πῶς ἦλθον; εἰ δὲ ἐνθάδε, πῶς ἔτι εἰσὶν ἐνθάδε; πῶς δὲ οὐ καὶ αὐτός
- dem man zwar des Wortes *Gott* wohl sich erinnert, dennoch aber der Gewalt aller Leidenschaften gänzlich anheimgegeben ist, ohne auch nur den Versuch zu machen, sich ihrer zu entledigen? Die Tugend im Gegentheil ist's die zur Vollendung gediehen und in die Seele eingegangen, verbunden mit klarer Einsicht, auf Gott hinweist: ohne wahrhafte Tugend Gott nennen, heisst einen leeren Namen nennen.
16. Andererseits heisst es aber auch nicht gut werden, die Welt und ihre Götter und das andere Schöne verachten. Jedweder Schuft könnte das ohnedem, und hat er es früher nicht gethan, so würde er grade dadurch ein Bösewicht werden, selbst wenn er übrigens nicht durchaus schlecht wäre. Selbst der Ehrfurcht für die Götter der intelligiblen Welt, von der sie zu reden gewohnt sind, würde so die rechte Tiefe mangeln. Denn wer Liebe zu einem Gegenstande empfindet, liebt auch die ganze Verwandtschaft dieses Gegenstandes seiner Liebe, liebt die Kinder, deren Väter er liebend verehrt. Nun ist *er* der Vater aller Seelen; Seelen wohnen aber auch in diesen Dingen und zwar vernünftige und gute, die mit jener Welt in einer weit innigeren Verbindung stehen, als unsere. Wie könnte auch diese Welt existiren von *ihm* getrennt, wie die Götter in ihr? Doch davon ist schon *oben* gesprochen worden; *hier* habe ich darauf aufmerksam zu machen, dass sie durch die Verachtung, welche sie gegen das mit jener Welt Verwandte an den Tag legen, nur beweisen, dass ihre Wissenschaft von derselben eine blos vorgebliche ist. Denn wie kann es einem gottesfürchtigen Sinne beikommen zu behaupten, dass die Vorsehung sich auf unsere Welt oder überhaupt nur auf irgend etwas *nicht* erstrecke? Wie stimmt das auch nur mit ihren eigenen Grundsätzen? Sie behaupten nämlich wieder, dass die Vorsehung nur für sie da sei. Ich frage: wenn sie dort hingelangt, oder schon während ihres Aufenthaltes hier? Den ersteren Fall gesetzt, wie gelangten sie hin? Den letzteren, wie kommt es, dass sie noch hier sind? Wo-

2. μὲν om. βC. 3. τοὺς θεοὺς e. τοῦ θεοῦ Edit. 5. εἰς τὸ τέλος f. 9. οὐδ' οὖν e οὐδ' αὐτό C. ib. κόσμου om. C. 13. πρώτως Ed. (πρότερον in m.) ib. καταφρονῆσθαι f (in m.) Edit. Praeterea verba πᾶς κακός, male repetita illa e praecedentibus, uncis circumscripti. 14. τὰ ἄλλα aEβγ. εἶτα ἄλλα C. ib. Bis μὴ πάντα g. ib. τοσούτω f. (m. vulg.) 17. γένοιτο τὸ Edit. ib. ὁ γὰρ φιλεῖν Ed. εἰ γὰρ τὸ e. 19. τὸν om. e. 20. πρὸς ἐκείνου a Ed. 21. ψυχαὶ δὲ δὲ eδ Ed. καὶ add. ab al. m. γ. 23. ἂν om. a. 24. ὁ δὲ κόσμος C. ib. πῶς καὶ οἱ a. 27. Delendum censeo ὅτι. 28. τὴν πρόνοιαν ef (in m.) a (a pr. m.) β Ed. (in m.) Fortasse leg. τὸ τῆν. 29. εἰ e. ib. εἰς τὸ ὅτιον Edit. εἰς ὅτιον ἀκαθῶ Ed. (in m.) ib. πῶς οὖν εὐσεβές e. 30. καὶ om. c (ap. H.) ef (add. in m.) βC. ib. σύμφωνον eδ Ed. ib. Post ἑαυτοῖς certum est λέγουσι excidisse. 31. μόνων E (c ap. solum H.) eβ. 32. καὶ om. f (add. in m.) 34. ἔτι om. C.

- ἔστιν ἐνθάδε; πόθεν γὰρ γινώσεται, ὅτι εἰσὶν ἐνθάδε; πῶς δὲ, ὅτι ἐνθάδε ὄντες οὐκ ἐπελάθοντο αὐτοῦ καὶ ἐγένοντο κακοί; εἰ δὲ γινώσκει τοὺς μὴ γενομένους κακοὺς, καὶ
5. τοὺς γενομένους γινώσκει, ἵνα διακρίνη ἀπ' ἐκείνων αὐτοῦ. πᾶσιν οὖν παρέσται καὶ ἔσται ἐν τῷ κόσμῳ τῷδε, ὅστις ὁ τρόπος·
- B. ὥστε καὶ μεθέξει αὐτοῦ ὁ κόσμος. εἰ δὲ ἄπεστι τοῦ κόσμου, καὶ ὑμῶν ἀπέσται, καὶ
10. οὐδ' ἂν ἔχοιτέ τι λέγειν περὶ αὐτοῦ" οὐδὲ "p.391.Cr. τῶν μετ' αὐτόν. ἀλλ' εἴτε ὑμῖν πρόνοιά τις ἔρχεται ἐκεῖθεν εἴτε ὅ,τι βούλεσθε, ἀλλ' ὅ γε κόσμος ἐκεῖθεν ἔχει καὶ οὐκ ἀπολέλειπται οὐδ' ἀπολειφθήσεται· πολὺ γὰρ μᾶλλον τῶν
15. ὅλων ἢ τῶν μερῶν ἢ πρόνοια καὶ ἡ μέθεξις,
- C. κακείνης τῆς ψυχῆς πολὺ μᾶλλον. δηλοῖ δὲ καὶ τὸ εἶναι καὶ τὸ ἐμφρόνως εἶναι· τίς γὰρ οὕτω τεταγμένος ἢ ἔμφρων τῶν ὑπερφρονούντων ἀφρόνως, ὡς τὸ πᾶν; ἢ παραβάλλειν καὶ γελοῖον καὶ πολλὴν τὴν ἀτοπίαν ἔχει, καὶ ὅ γε μὴ τοῦ λόγου ἕνεκα παραβάλλων οὐκ ἔξω ἂν τοῦ ἀσεβεῖν γένοιτο· καὶ οὐδὲ τὸ ζητεῖν περὶ τούτων ἔμφρονος, ἀλλὰ τυφλοῦ τινος καὶ παντάπασιν οὔτε
25. αἰσθησὶν οὔτε νοῦν ἔχοντος καὶ πόρρω τοῦ νοητῶν κόσμον ἰδεῖν ὄντος, ὅς τοῦτον οὐ βλέπει· τίς γὰρ ἂν μουσικὸς ἀνὴρ εἴη, ὅς τὴν ἐν νοητῷ ἀρμονίαν ἰδὼν οὐ κινήσεται τῆς ἐν φθόγγοις αἰσθητοῖς ἀκούων; ἢ τίς γεωμετρίας καὶ ἀριθμῶν ἔμπειρος, ὅς τὸ σύμμετρον καὶ ἀνάλογον καὶ τεταγμένον ἰδὼν δι' ὀμμάτων οὐχ ἠσθήσεται; εἴπερ οὐχ ὁμοίως τὰ αὐτὰ βλέπουσιν οὐδὲ ἐν ταῖς
- E. γραφαῖς οἱ δι' ὀμμάτων τῶν τῆς τέχνης

her soll er denn erfahren, dass sie hier sind? Wie, dass sie während ihres hiesigen Aufenthaltes seiner nicht vergessen haben und schlecht geworden sind? Kennt er aber die, welche nicht schlecht geworden sind, so muss er auch die kennen, die es geworden sind, damit er im Stande sei, sie von Jenen zu unterscheiden. Also wird er Allen gegenwärtig sein, auch diese Welt wird sein Aufenthaltsort sein auf was auch immer für eine Weise. Folglich wird die Welt Theil an ihm haben. Steht er dagegen der Welt fern, so wird er auch von euch fern sein, und ihr würdet nicht im Stande sein, von ihm und Wesen nach ihm etwas zu berichten. Doch — mag nun eine Vorsehung von droben her über euch wachen, oder was ihr sonst wollt, — jedenfalls hat sich die Welt ihrer zu erfreuen und ist von ihr nicht verlassen, wird auch nie von ihr verlassen werden. Denn die Vorsehung und die Theilnahme an ihr ist vielmehr ein Vorzug des Ganzen, als der Theile, also auch vielmehr ein Vorzug jener Seele. Das beweist ihr Dasein und besonders ihr vernünftiges Dasein. Wer von allen denen, die in ihrem Unverstande sich verständiger dünken, ist wohl so geregelt und vernünftig, als das All? Doch es ist lächerlich und durchaus unpassend eine solche Vergleichung nur anzustellen, und wer sie in allem Ernste anstellt, wird es schwerlich vermeiden können, sich der Gotteslästerung schuldig zu machen; selbst diesen Gegenstand nur einer Untersuchung unterwerfen, kann kein Vernünftiger; nur ein Blinder kann das, der ganz gefühl- und gedankenlos ist, der weit davon entfernt ist, die intelligible Welt zu schauen, der diese keines Blickes würdigt. Wie kann jemand ein Musiker sein, ohne, nachdem er die Harmonie im Reiche des Intelligiblen geschaut, sich angeregt zu fühlen, wenn sie ihm in den sinnlichen Tönen entgegenklingt? Wie kann jemand sich auf Geometrie und Zahlenlehre verstehen, ohne sobald er mit sinnlichen Augen Symmetrie, Analogie und Regelmässigkeit anschaut, freudig bewegt zu werden? Thatsache ist es ja, dass selbst nicht bei bildlichen Darstellungen, wer sie mit den Augen der Kunst ansieht, denselben Gegenstand mit gleichen

1. γὰρ om. E. (c ap. solum H.) 2. ὅτι om. C. ib. ἐπ' ἐπελάθοντο ga Edit. 3. γένοιτο κακοί C. 4. γινώσκει f. ib. τις τοὺς e. ib. γενομένους e. 5. διακρίνει a. 8. καθέξει eg. ib. δ' ἄπεστι c (ap. H.) efa. 9. ἡμῶν Ed. ὑμῶν A (f tamen in m.) βγδ. 10. ἔχετε Ef (in m. oi.) 11. ἡμῖν E. 13. ἐκεῖ Eef (m. ἔχει.) 14. ἀποληφθήσεται f (m. ei.) 18. τεταγμένως f. 19. ὥστε πᾶν f (in m. τὸ add.) 21. ἔχειν f (in m. ἔχει.) ib. ὅτε Edit. ὅγε D. (c ap. solum Cr.) βδC. 22. αὐτοῦ e. ὃν τοῦ f. ib. εὐσεβεῖν Edit. ἀσεβεῖν aBCf (in m.) 23. καὶ om. ef (add. in m.) ad. ib. ἐμφρόνως Edit. εὐφρονος e. ἔμφρονος aEfB Edit. (in m.) 24. οὔτε αἰσθησὶν om. e 26. ὄντως δ. ib. εἰς Edit. ὅς aBf (in m.) ὡς C. Fortasse conjungendum utrumque: ὅς εἰς. ib. τοῦτο D (f in m. ov.) 27. ὡς C. 29. τοῖς ἐν Edit. τῆς ἐν aΓ. 32. οὐκ Edit. οὐχ ea. 33. οὐδ' ἐν defβC. 34. δ' ὀμμάτων g Edit.



- "p.392.Cr. βλέποντες, ἀλλ' ἐπιγινώσκοντες μίμημα ἐν τῷ αἰσθητῷ τοῦ ἐν νοήσει κειμένου οἶον θορυβοῦνται καὶ εἰς ἀνάμνησιν ἔρχονται τοῦ ἀληθοῦς· ἐξ οὗ δὴ πάθους καὶ κινουῦνται οἱ
5. ἔρωτες. ἀλλ' ὁ μὲν ἰδὼν κάλλος ἐν προσώπῳ εὖ μεμιμημένον φέρεται ἐκεῖ, ἀργὸς δέ τις οὕτως ἔσται τὴν γνώμην καὶ εἰς οὐδὲν ἄλλο κινήσεται, ὥστε ὁρῶν σύμπαντα
- F. μὲν τὰ ἐν αἰσθητῷ κάλλη, σύμπασαν δὲ
10. συμμετρίαν καὶ τὴν μεγάλην εὐταξίαν ταύτην καὶ τὸ ἐμφαινόμενον ἐν τοῖς ἄστροις εἶδος καὶ πόρρωθεν οὖσιν οὐκ ἐντεῦθεν ἐνθυμηθήσεται \* \* \* καὶ σέβας αὐτὸν λαμβάνειν οἷα ἀφ' οἷων; οὐκ ἄρα οὔτε ταῦτα
15. κατενόησεν οὔτε ἐκεῖνα εἶδε.
17. καίτοι εἰ καὶ μισεῖν αὐτοῖς ἐπήξει τὴν τοῦ σώματος φύσιν, διότι ἀκηχόασι
- G. Πλάτωνος πολλὰ μεμψαμένου τῷ σώματι οἷα ἐμπόδια παρέχει τῇ ψυχῇ καὶ πᾶσαν
20. τὴν σωματικὴν φύσιν εἶπε χεῖρονα, ἐχρῆν ταύτην περιελόντας τῇ διανοίᾳ ἰδεῖν τὸ λοιπὸν, σφαῖραν νοητὴν τὸ ἐπὶ τῷ κόσμῳ εἶδος ἐμπεριέχουσαν, ψυχὰς ἐν τάξει, ἄνευ
- "p.216.B. τῶν σωματῶν ἴ μεγέθος δοῦσας καὶ τὸ νοη-
25. τὸν εἰς διάστασιν προαγαγούσας, ὡς τῷ μεγέθει τοῦ γενομένου τῷ ἀμερεῖ τῷ τοῦ παραδείγματος εἰς δύναμιν ἐξισωθῆναι· τὸ
- "p.393.Cr. γὰρ ἐκεῖ μέγα ἐν δυνάμει ἐν ταῦθα ἐν ὄγκῳ· καὶ εἴτε κινουμένην ταύτην τὴν σφαῖραν
30. ἐβούλοντο νοεῖν περιελαβόμενῃν ὑπὸ θεοῦ δυνάμει ἀρχὴν καὶ μέσα καὶ τέλος τῆς πάσης ἔχοντος, εἴτε ἐστῶσαν ὡς οὐπὼ καὶ
- B. ἄλλο τι διοικούσης, καλῶς ἂν εἶχεν εἰς ἔννοιαν τῆς τόδε τὸ πᾶν ψυχῆς διοικούσης·
35. ἐνθέντας δὲ ἤδη καὶ τὸ σῶμα αὐτῆ, ὡς οὐδὲν ἂν παθούσης, δοῦσης δὲ ἐτέρῳ, ὅτι

Gefühlen ansieht, sondern dass er, indem er im Bereiche der Sinnlichkeit eine Nachbildung des in der Idee Befindlichen erkennt, gewissermassen aufgeregt wird und in ihm die Erinnerung an das Wahrhafte lebendig wird. Und aus solchen Eindrücken entstehen denn die Empfindungen der Liebe. Also wer Schönheit in schöner Nachbildung auf einem Antlitze erschaut, fühlt sich zu ihr gezogen, und jemand will so geistesfaul sein, wird für gar nichts anderes eine Regung verspüren, dass er beim Anblick all des Schönen in der sinnlichen Welt, all der Symmetrie und hohen Regelmässigkeit, der herrlichen Form, die an den Gestirnen hervorleuchtet, trotz ihrer grossen Entfernung, nicht weiter denken sollte \* \* und ihn ehrfurchtsvolles Staunen ergreift ob der Pracht und ihres Urhebers? Also hat er weder über Dies gründlich nachgedacht, noch Jenes geschaut.

17. Und doch, beschlich sie der Hass gegen die körperliche Natur, weil sie den Platon den Körper oftmals tadeln gehört wegen der Hindernisse, die er der Seele bereitet, weil er alles Körperliche für von weit geringerem Werthe erklärt, nun so hätten sie im Gedanken davon abstrahiren sollen, und dann das Uebrigbleibende betrachten, die intelligible Kugel, in sich befassend die Form, die der Welt inhärrt, die Seelen in schöner Ordnung, die ohne den Körper Grösse hervorgebracht und das Intelligible in das Auseinandersein geführt, so, dass sie mit der Grösse des Gewordenen sich gleichgestellt dem untheilbaren Wesen des Vorbildes. Denn was *dort* gross ist in der Kraft, ist es *hier* in der räumlichen Ausdehnung. Und wollten sie nun diese Kugel sich in Bewegung gesetzt denken, umgetrieben durch die Kraft des Gottes, der Anfang, Mitte und Ende der ganzen inne hat, oder wollten sie sie sich ruhend vorstellen, als noch nicht mit der Vorsorge für etwas Anderes beschäftigt, beides eignete sich wohl, das Wesen der dieses All regierenden Seele begreiflich zu machen; nachdem sie aber nun den Körper in sie hineingesetzt, mussten sie so von der Welt denken, als ob jene dadurch gar nicht affizirt worden, wohl aber einem Anderen (weil Neid bei den Göttern nicht sein darf) zu eigen gegeben, was

1. ἐπιγινώσκοντες Ed. ἐπιγινώσκοντες c (ap. H.) 3. ὀρβοῦνται f (m. vulg.) 4. κινουῦντες Edit. 6. εὖ om. f. ib. μεμιμημένον Edit. ib. φαίνεται f (m. vulg.) 9. κάλλει Edit. κάλλη Dβ. 13. ἐνθυμεῖται EegC Edit. ib. Lacunae signa ego posui. ib. αὐτῶν vulg. αὐτὸν Efaβ. αὐτοῦ e. ib. λαμβάνει vulg. λαμβάνειν αγδ. 14. ἀφ' ὧν α Edit. 15. εἶδεν E (c ap. solum H.) fβ (a pr. m.) 16. ἐπολεῖ Edit. ἐπῆει βγC. Jota subscripta Creuser. 18. πεμψαμένου a. 19. ἐμπόδιον παρέχων Edit. (illud in m.) 20. εἰπεῖν Edit. εἶπεν δ. 21. ταύτη c. ib. δεῖν f (m. vulg.) 24. κατὰ vulg. Correxī vitium sanquam solemnne. 25. ἐν τῷ g. 26. τὸ τοῦ E (c ap. solum H.) ef (m. τῷ) C. 30. ἐβάλλοντο e. 33. διηκούσης e. ib. καὶ ὡς f (m. vulg.) 35. ἐνθέντες f (in m.) gαβ (in m.) Ed. ib. αὐτῆς C.

- μη θέμις φθόνον ἐν τοῖς θεοῖς εἶναι, ἔχειν, εἴ τι δύνάται λαμβάνειν ἕκαστα, οὕτως αὐτοὺς διανοεῖσθαι κατὰ κόσμου τοσοῦτον διδόντας τῇ τοῦ κόσμου ψυχῇ δυνάμεως, ὅσῳ
5. τὴν σώματος φύσιν οὐ καλὴν οὖσαν ἐποίησεν ὅσον ἦν αὐτῇ καλλύνεσθαι μετέχειν κάλλους· ὃ καὶ αὐτὸ τὰς ψυχὰς θείας οὖσας κινεῖ· εἰ μὴ ἄρα αὐτοὶ φαῖεν μὴ κινεῖσθαι μηδὲ διαφόρως αἰσχροῦ καὶ καλὰ
- C. 10. ὁρᾶν σώματα· ἀλλ' οὕτως οὐδὲ διαφόρως αἰσχροῦ καὶ καλὰ ἐπιτηδεύματα οὐδὲ καλὰ μαθήματα· οὐδὲ θεωρίας τοίνυν οὐδὲ θεὸν τοίνυν. καὶ γὰρ διὰ τὰ πρῶτα ταῦτα. εἰ οὖν μὴ ταῦτα, οὐδὲ ἐκεῖνα. μετ' ἐκεῖνα
15. τοίνυν ταῦτα καλά. ἀλλ' ὅταν λέγωσι καταφρονεῖν τοῦ τῆδε κάλλους, καλῶς ἂν ποιοῖεν τοῦ ἐν παισὶ καὶ γυναιξὶ καταφρονοῦντες ὡς μὴ εἰς ἀκολασίαν ἤττᾶσθαι· ἀλλ' εἰδέναι δεῖ, ὅτι οὐκ ἂν σεμνόνοντο, εἰ αἰ-
20. σχροῦ καταφρονοῖεν, ἀλλ' ὅτι καταφρονοῦσι "p.394.Cr.πρότερον εἰπόντες" καλὸν καὶ πῶς διατιθέντες· ἔπειτα ὅτι οὐ ταῦτόν κάλλος ἐπὶ μέρει καὶ ὅλῳ καὶ πᾶσι καὶ παντί· εἶθ' ὅτι ἐστὶ τοιαῦτα κάλλη καὶ ἐν αἰσθητοῖς καὶ
25. τοῖς ἐν μέρει, οἷα δαιμόνων, ὡς θαυμάσαι
- B. τὸν πεποιηκότα καὶ πιστεῦσαι ὡς ἐκεῖθεν, καὶ ἐντεῦθεν ἀμήχανον τὸ ἐκεῖ κάλλος εἰπεῖν, οὐκ ἐχόμενον τούτων, ἀλλ' ἀπὸ τούτων ἐπ' ἐκεῖνα ἰόντα, μὴ λοιδορούμενον δὲ
30. τούτοις· καὶ εἰ μὲν καὶ τὰ ἔνδον καλὰ, σύμφωνα ἀλλήλοις εἶναι λέγειν· εἰ δὲ τὰ ἔνδον φαῦλα, τοῖς βελτίοσιν ἡλαττώσθαι. μήποτε δὲ οὐδὲ ἔστιν ὄντως τι καλὸν ὄν

ein Jedes zu nehmen im Stande ist, indem sie der Seele der Welt so viel an Kraft zugestanden, als sie brauchte, um die an sich nicht schöne Natur des Körpers, soweit dieselbe verschönt werden konnte, der Schönheit theilhaftig zu machen. Selbst diese ja regt die Seelen an, als welche göttlichen Ursprungs sind, es müsste denn etwa sein, dass sie selbst leugneten, solche Regungen zu verspüren und dass der Anblick hässlicher und schöner Körper auf sie einen verschiedenen Eindruck mache. Allein in diesem Fall kann auch nicht der von hässlichen und schönen Beschäftigungen verschiedene Eindrücke hervorbringen, auch nicht schöne Gegenstände des Lernens und Wissens; folglich auch keine Betrachtungen; folglich auch Gott nicht; denn *Dies* hat ja seine Existenz durch das Erste; wenn es also *Dieses* nicht ist, sicherlich auch *Jenes* nicht. Folglich ist *Dies nach* Jenem schön. Wenn sie aber behaupten, die Schönheit dieser Welt zu verachten, so thäten sie recht daran, verachteten sie die an Knaben und Weibern erscheinende, um sich nicht zu Ausschweifungen verleiten zu lassen. Allein man muss wissen, dass sie nicht gross thun würden, wenn sie sie als hässlich verachteten, sondern dass sie sie verachten, nachdem sie dieselbe früher schön genannt; ihre Gesinnung hat sich geändert; ferner, dass nicht dieselbe Schönheit am Theile und am Ganzen, an Allen und Jedem erscheint; ferner, dass dergleichen Schönheit sich auch an den Dingen der Sinnenwelt und der Theilwesen zeigt, wie z. B. die der Dämonen, so dass man den, der sie geschaffen, bewundern muss und glauben, dass ihr Ursprung von dorthier sei, und hieraus weiter schliessend die Schönheit jener Welt für überschüssig erklären, indem man nicht an den Dingen dieser Welt hängen bleibt, sondern von ihnen zu jenen weiter schreitet, ohne jedoch diese darum zu schmähen. Und ist nun auch das Innere schön, muss man sagen, dass beides in gegenseitiger Uebereinstimmung sei; ist das Innere aber schlecht, dass es an seinem besseren Theile im Nachtheil stehe. Vielleicht aber ist es gar

2. οὕτω gδ Edit. 3. κόσμον vulg. „de mundo” Ficin. ib. τοσοῦτω vulg. Correxist Heigl.  
6. αὐτῆ f. 7. αὐτάς e. 8. εἰ μὲν D. (c ap. solum H.) (μὴ f in m.) 13. εἰ οὖν μὴ ταῦτα om E. (Male Creuserus cum Marc. A. Mon. perhibet A. verba illa omitttere, et jure fortasse nobis in eo typhothetae errorem agnoscere videmur; quae enim de Mon. A. Creuserus, eadem de Mon. C. praedicat Heigl.) 14. καὶ μετ' ἐκεῖνα e. 15. καὶ ὅταν f (m. ἀλλ'.) ib. γελῶσι C. 16. τῶν τῆδε g. 17. ποιεῖν gδ Edit. ποιεῖεν ef. 18. εἰς om. d. 19. ὅτι om. e. 20. καταφρονεῖεν Edit. καταφρονοῖεν aEefβγC. 21. Legendum censeo: καινῶς διατεθέντες. 22. οὐτ' αὐτόν Edit. οὐ ταῦτόν defC. ib. ἐπὶ μέρη καὶ ὅλως καὶ πάσῃ καὶ παντί Edit. (ill. in m.) 29. ἐπέκεινα def (m. vulg.) C. 31. τᾶνδον aEefβγ. 32. φαῦλα om. e. ib. ἤττᾶσθαι Edit. ἡλαττώσθαι aBCf (in m.) Edit. (in m.) 33. μηδέποτε vulg. μήποτε A. Nam Vat. codicis nota errore ap. Creuserum videtur excidisse. ib. οὐδέ ἔστιν vulg. ib. ὄντως e. ib. ὄντα E (c ap. solum H.) f (m. ὄν τά.) βγδC.

- F. τὰ ἔξω αἰσχροὺς εἶναι τὰ ἔνδον· οὐ γὰρ τὸ ἔξω πᾶν καλὸν κρατήσαντός ἐστι τοῦ ἔνδον· οἱ δὲ λεγόμενοι καλοὶ τᾶνδον αἰσχροὶ ψευδός καὶ τὸ ἔξω κάλλος ἔχουσιν. εἰ δέ τις
5. φήσει ἑωρακέναι καλοὺς ὄντως ὄντας, αἰσχροὺς δὲ τᾶνδον, οἶμαι μὲν αὐτὸν μὴ ἑωρακέναι, ἀλλ' ἄλλους εἶναι νομίζειν τοὺς καλοὺς· εἰ δ' ἄρα, τὸ αἰσχρὸν αὐτοῖς ἐπίκτητον εἶναι καλοῖς τὴν φύσιν οὔσι· πολλὰ
10. γὰρ ἐνθάδε τὰ κωλύματα εἶναι ἐλθεῖν εἰς
- p.217.B. τέλος. τῷ δὲ παντὶ 'καλῷ ὄντι τί ἐμπόδιον ἦν εἶναι καλῷ καὶ τᾶνδον; καὶ μὴν
- G. οἷς μὴ τὸ τέλειον ἀπέδωκεν ἐξ ἀρχῆς ἢ φύσιν, τούτοις τάχα ἂν οὐκ ἐλθεῖν εἰς τέλος
15. γένοιτο ὥστε " καὶ φαύλοις ἐνδέχεται γενέσθαι, τῷ δὲ παντὶ οὐκ ἦν ποτε παιδί ὡς
- p.395.Cr. ἀτελεῖ εἶναι, οὐδὲ προσεγένετο αὐτῷ προϊόντι καὶ προσετίθετο εἰς σῶμα· πόθεν γὰρ; πάντα γὰρ εἶχεν. ἀλλ' οὐδὲ εἰς ψυχὴν πλάσειεν
20. ἂν τις. εἰ δ' ἄρα τοῦτό τις αὐτοῖς χαρίσαιτο, ἀλλ' οὐ κακόν τι.
- B.

18. ἀλλ' ἴσως φήσουσιν ἐκείνους μὲν τοὺς λόγους φεύγειν τὸ σῶμα ποιεῖν πόρρωθεν μισοῦντας, τοὺς δὲ ἡμετέρους κατέχειν τὴν ψυχὴν πρὸς αὐτῷ. τοῦτο δὲ ὅμοιον ἂν εἴη ὥσπερ ἂν εἰ δύο οἶκον καλὸν τὸν αὐτὸν οἰκούντων τοῦ μὲν ψέγοντος τὴν κατασκευὴν καὶ τὸν ποιήσαντα καὶ μένοντος οὐχ ἤττον ἐν αὐτῷ, τοῦ δὲ μὴ ψέγοντος,
- C. 30. ἀλλὰ τὸν ποιήσαντα τεχνικώτατα πεποιηκέναι λέγοντος, τὸν δὲ χρόνον ἀναμένοντος ἕως ἂν ἦκη, ἐν ᾧ ἀπαλλάσσεται, οὐ μηκέτι οἴκου δεήσειτο, ὁ δὲ σοφώτερος εἶναι οἶοιτο καὶ ἐτοιμώτερος ἐξελεῖν, ὅτι οἶδε λέγειν ἐκ
35. λίθων ἀψύχων τοὺς τοίχους καὶ ξύλων

nicht einmal möglich, dass etwas, was äusserlich wahrhaft schön ist, innerlich hässlich sei; denn das Aeussere ist eben nicht ganz schön, indem das Innere überwiegt. Diejenigen aber, welche man gewöhnlich schön nennt, während sie innerlich hässlich sind, bei denen ist auch die äussere Schönheit nur eine Lüge. Sollte aber jemand behaupten, wahrhaft schöne Menschen gesehen zu haben, die doch innerlich hässlich gewesen, so glaube ich fürs Erste nicht, dass er dergleichen gesehen habe, sondern meine, dass er unter den Schönen ganz andere Leute versteht; wo aber ja, behaupte ich, dass das Hässliche ihnen nur angeflogen sei, während sie ihrer Natur nach schön seien; denn viel giebt's in dieser Welt, was uns hindert, zur Vollendung zu gelangen. Was aber stand dem All, das doch schön ist, im Wege und hinderte es, auch innerlich schön zu sein? Freilich wem gleich von Anfang an die Natur Vollkommenheit versagte, dem konnte es vielleicht begegnen, nicht zur Vollendung zu gelangen, so dass er möglicherweise selbst schlecht werden kann; das All aber konnte nicht zu irgend einer Zeit, einem Kinde gleich, unvollkommen sein, noch kam während seiner weiteren Entwicklung etwas hinzu und wurde zum Körper hinzugefügt. Denn woher? Es hatte ja Alles. Auch für die Seele lässt sich kein solcher Zusatz denken. Will man ihnen das aber ja zugestehen, dann sicherlich kein böser.

18. Doch vielleicht werden sie sagen, dass jene Lehre die Leute veranlasse, weit weg vom Körper zu fliehen in Hass, die unsrige dagegen die Seelen bei ihm zurückhalte. Das wäre aber, wie wenn von zweien, die dasselbe schöne Haus bewohnen, der eine die Einrichtung und den Verfertiger desselben tadelte, und nichtsdestoweniger in ihm wohnen bliebe, der andere dagegen nicht tadelte, sondern behauptete, dass der Verfertiger es auf das kunstgerechteste angefertigt habe, und der Zeit harrete bis dass sie komme, in welcher er es verlassen soll, und an einen Ort gelangen, wo er nicht mehr eines Hauses bedürftig sein werde; und der andre nun sich weiser dünkte und bereiter zum Auszug, weil er zu sagen weiss, dass die Wände aus seelenlosen Steinen und Holzwerk bestehen und weit entfernt seien, unsere wahrhafte Wohnstätte \*\*, ohne zu wissen, dass er

1. αἰσχρὸν εἶναι — ἔξω om. e. ib. τᾶνδον acg. 5. φήσει f (in m.) ib. καλοὺς — ἑωρακέναι om. a. 8. εἰ δὲ ἄρα e. 12. ἦν om. E. ib. καλὸν g Edit. καλλῶ c (ap. H.) σθαι

14. τάχ' ἂν EεφαβC. ib. ἐθέλειν C. ib. τὸ τέλος f. 15. ἐνδέχεται dg. 16. τὰ δὲ D. (τῷ m. f.) ib. τωτε f (m. ποτέ.) ib. ὡς vulg. 17. προσεγένετο vulg. προσεγένετο Ef (m. γέν.) C. ib. προϊόντι τι Heigl. probabiliter. 22. ἐκεῖνο Edit. 25. αὐτὸ vulg. αὐτῷ Dβδ. 32. ἦκει δ (a pr. m.) Edit. ἦκει Eβγδ (e corr.) ἦκη aFC. 33. οἶοιτο εἶναι DC.

- συνεστάναι καὶ πολλοῦ δεῖν τῆς ἀληθινῆς οἰκίσεως \* \*, ἀγνοῶν ὅτι τῷ μὴ φέρειν τὰ ἀναγκαῖα διαφέρει \* \* \* \*, εἴπερ καὶ μὴ ποιεῖται δυσχεραίνειν ἀγαπῶν ἡσυχῇ τὸ κάλλος τῶν λίθων. δεῖ δὲ μένειν μὲν ἐν οἴκοις σῶμα ἔχοντας κατασκευασθεῖσιν ὑπὸ ψυχῆς ἀδελφῆς ἀγαθῆς πολλὴν δύναμιν εἰς τὸ δημιουργεῖν ἀπόνως ἐχούσης. ἡ ἀδελφὸς μὲν
- "p.396.Cr. καὶ " τοὺς φαυλοτάτους ἀξιοῦσι προσεννέπειν, ἥλιον δὲ καὶ τοὺς ἐν τῷ οὐρανῷ ἀπαξιοῦσιν ἀδελφοὺς λέγειν οὐδὲ τὴν κόσμου ψυχὴν στόματι μαινομένῳ; φαύλους μὲν οὖν ὄντας οὐ θεμιτὸν εἰς συγγένειαν συνάπτειν, ἀγαθοὺς δὲ γενομένους καὶ μὴ σώματα
15. ὄντας, ἀλλὰ ψυχὰς ἐν σώμασι καὶ οὕτως οἰκεῖν δυναμένους ἐν αὐτοῖς ὡς ἐγγυτάτω εἶναι οἰκίσεως ψυχῆς τοῦ παντὸς ἐν σώματι τῷ ὄλῳ. ἔστι δὲ τοῦτο τὸ μὴ κρούειν μηδὲ ὑπακούειν τοῖς ἔξωθεν προσπίπτουσιν
- F. 20. ἡδέσιν ἢ ὀρωμένοις μηδ', εἴ τι σκληρὸν, ταράττεσθαι. ἐκείνη μὲν οὖν οὐ πλήττεται· οὐ γὰρ ἔχει ὑπὸ τοῦ· ἡμεῖς δὲ ἐνθάδε ὄντες ἀρετῇ τὰς πληγὰς ἀπωθοίμεθ' ἂν ἤδη ὑπὸ μεγέθους γνώμης τὰς μὲν ἐλάττους,
25. τὰς δὲ οὐδὲ πληττούσας ὑπὸ ἰσχύος γενομένας· ἐγγύς δὲ γενομένοι τοῦ ἀπλήκτου μιμοίμεθ' ἂν τὴν τοῦ σύμπαντος ψυχὴν καὶ τὴν τῶν ἄστρων, εἰς ἐγγύτητα δὲ ὁμοιότητος ἐλθόντες σπεύδοιμεν ἂν πρὸς τὸ αὐτὸ
30. καὶ τὰ αὐτὰ ἂν ἐν θεᾷ καὶ ἡμῖν εἴη ἄτε
- G. καλῶς καὶ αὐτοῖς παρεσκευασμένοις φύσει καὶ ἐπιμελείαις· τοῖς δὲ ἐξ ἀρχῆς ὑπάρχει.
- "p.218.B. οὐ δὴ εἰ μόνοι λέ' γοιεν θεωρεῖν δύνασθαι, πλέον ἂν θεωρεῖν αὐτοῖς γίνοιτο, οὐδ' ὅτι
- "p.397.Cr. αὐτοῖς φασιν εἶναι ἐξελεθεῖν ἀποθανοῦσι, "

sich eben dadurch, dass er das Nothwendige nicht zu tragen versteht, unterscheidet \* \* \* \*, wenn er sich auch nicht ungeberdig stellt, geduldig und zufrieden mit der Schönheit dieser Steine. Aus-harren müssen wir, so lange wir einen Körper haben, in unseren Behausungen, uns zubereitet von der guten Schwester, der Seele, die Kraft genug besitzt, um mühlos schaffen zu können. Oder meinen sie etwa selbst ganz verworfene Menschen des Brudernamens würdigen zu dürfen, die Sonne aber und alle himmlischen Wesen dieser Bezeichnung für unwerth erklären zu können und die Seele der Welt mit wahnwitzigem Munde? Schlechte Menschen in die Verwandtschaft dieser Wesen aufzunehmen ist nicht Recht, wohl aber solche, die da gut geworden sind und nicht blos Körper sind, sondern Seelen in Körpern, und im Stande, in denselben so zu hausen, dass sie dem Wohnen der Seele des Alls im ganzen Körper möglichst nahe kommen. Es besteht aber dies darin, dass man nicht sinke und nicht nachgebe den von aussenher andringenden Lockungen der Lust oder dem durch den Sinn des Gesichts Wahrgenommenen, noch sich es anfechten lasse, wenn einem etwas Widerwärtiges aufstößt. *Jene* nun wird von sol- solchen gewaltsamen Eindrücken nicht berührt; denn es giebt nichts, was einen dergleichen auf sie machen könnte; *wir* hingegen werden, so lange wir *hier* weilen, durch Tugend diese Eindrücke von uns abhalten; dieselben werden schon zum Theil der Tüchtigkeit unserer Gesinnung gegen- über an Kraft verlieren, zum Theil selbst wegen unserer erstarkten Kraft gar nicht im Stande sein, uns zu afficiren. Sobald wir aber dem für jeden äusseren Eindruck Unzugänglichen nahe gekommen, werden wir der Seele des Universums und der der Gestirne nacheifern; und dann zur Nähe völliger Gleichheit gelangt, werden wir demselben Ziele zustreben, und dasselbe wird auch für uns Gegenstand des Schauens sein, sintemalen auch wir durch natürliche Anlage und eigenes Streben dazu wohl ausgerüstet sind. *Jenen* steht das von An- fang an zu Gebote. — Wenn sie also behaupten, allein in diese Anschauung sich versenken zu können, so werden sie *darum* noch nicht mehr zu schauen bekommen, auch nicht deshalb, weil, wie

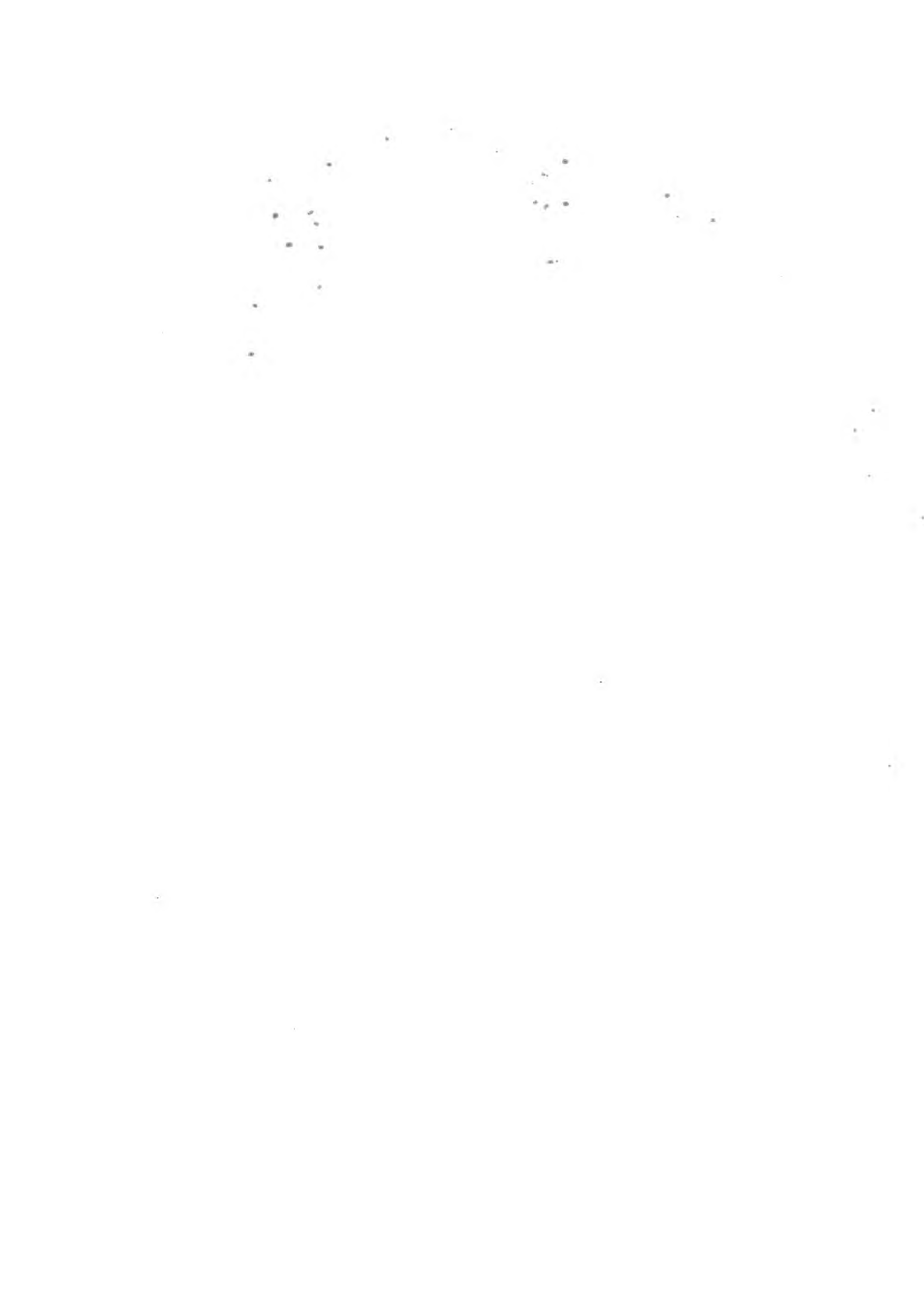
2. Indicavi lacunam. ib. ὅτι τὸ μὴ *cef* (m. τῷ) ὅτι μὴ *dg*. 3. ἄπερ *f* (m. *vulg.*)  
 ib. Indicavi lacunam. De usu verbi ποιεῖσθαι cf. *Synesium* de regn. p. 19 Pet. et Dio. p. 57.  
 5. μὲν om. *e*. ib. οἴκῳ *f* (m. οἴς.) 6. ἔχοντα *C*. 9. προσεννέπειν *E* (c ap. solum *Cr.*) δ.  
 προσυννέπειν *f* (m. *vulg.*) 12. οὖν om. *C*. 13. πρὸς *Edit.* (εἰς in m.) 14. γινομένους *f*.  
 ib. καὶ μὴ — δυναμένους om. *g*. 18. τὸ μικρὸν *Edit.* (τὸ μὴ κρούειν in m.) 19. προσάπτουσιν *e*.  
 21. παρατάττεσθαι *C*. ταρασσέσθαι *a*. 22. ἔχοι *a*. ib. ὑπὸ τοῦ *vulg.* ib. δὲ om. *e*. *Edit.*  
 25. τὰς δὲ οὐ *EC* (a pr. m.) 27. μιμούμεθ' ἂν *vulg.* Correxist *Heigl.* 28. δι' ὁμοιότητος *c*  
 (ap. *H.*) 29. σπεύδομεν *e*. ib. τὸ om. *g*. 30. ἐνθεα *Edit.* ἐν θεᾷ *dfβ*. ib. καὶ ἡμεῖς *g*.  
 31. φύσεως *e*. 32. δ' ἐξ *E* (c ap. solum *H.*) *fabC*. 33. οὐδὲ εἰ *vulg.* οὐ δὴ εἰ *E* (c ap. solum  
*Cr.*) *fgC*. οὐδ' εἰ οἱ μόνοι *β*. ib. λέγειεν *f* (m. οἰεν.) 34. γίνοιτο *vulg.* γίνοιτο *c* (ap. *H.*)

- τοῖς δὲ μὴ αἰεὶ τὸν οὐρανὸν κοσμοῦσιν· ἀπειρία γὰρ ἂν τοῦ ἕξω ὅ,τι ποτέ ἐστι τοῦτο ἂν λέγοιεν καὶ τοῦ ὄν τρόπον ψυχὴ παντὸς ἐπιμελεῖται ἢ ὅλη τοῦ ἀψύχου. ἕξεστιν οὖν
5. καὶ μὴ φιλοσοματεῖν καὶ καθαροῖς γίνεσθαι καὶ τοῦ θανάτου καταφρονεῖν καὶ τὰ ἀμείνω
- B. εἰδέναι κακείνα διώκειν καὶ τοῖς ἄλλοις τοῖς δυναμένοις διώκειν καὶ διώκουσιν αἰεὶ μὴ φθονεῖν ὡς οὐ διώκουσι μηδὲ ταῦτὸ πάσχειν
10. τοῖς οἰομένοις τὰ ἄστρα μὴ θεῖν, ὅτι αὐτοῖς ἢ αἴσθησις ἐστάναι αὐτὰ λέγει. διὰ τοῦτο γὰρ καὶ αὐτοὶ οὐκ οἴονται τὰ ἕξω βλέπειν τὴν τῶν ἄστρον φύσιν, ὅτι οὐχ ὁρῶσι τὴν ψυχὴν αὐτῶν ἕξωθεν οὔσαν.
- C.

sie sagen, es ihnen nur freisteht im Tode dieser Welt zu enteilen, jenen dagegen nicht, da ihnen ewig des Himmels Ordnung zu überwachen obliegt; sie würden damit nur beweisen, dass sie in Unwissenheit befangen sind über den wahren Begriff des *Ausserhalb* und über die Art und Weise, wie die Seele des Universums das Reich des Seelenlosen mit weiser Fürsorge regiert.

Also: es ist möglich, *nicht* mit seiner Liebe am Körper zu hangen, rein zu werden, den Tod zu verachten, Wissenschaft von dem Höheren zu haben und *ihm* nachzujagen, und von den Anderen, die im Stande sind ihm nachzujagen und stets nachjagen, nicht neidischen Sinnes behaupten, sie jagten ihm nicht nach, nicht in denselben Fehler zu verfallen, wie die, die sich einbilden, die Gestirne bewegten sich nicht, weil ihnen die sinnliche Wahrnehmung sagt, dass sie still stehen. Aus demselben Grunde wollen ja auch *sie* nicht glauben, dass der Gestirne Natur nach Aussen schaue, weil sie eben nicht *sehen* können, dass ihre Seele sich draussen befindet.

2. ἀπειρία Edit. Emendavit jam Heigl. ib. αὐτοῦ *f* (τοῦ in m.) *g*. 3. λέγειεν *f*. 4. ἢ *e* Edit. (ἢ m.) 5. ὅλη *g*. ib. φιλοσοματεῖν *f* (m. *vulg.*) 9. οὐχ Edit. οὐ om. *f* (add. in m.) *g*. ib. τὸ αὐτὸ *Eeaβ*. 11. λέγειν *f* (m. *ei.*) ib. δι' α *f* (διὰ m.) 12. γὰρ om. *g*. 13. φασίν *f*. In fine: τέλος σὺν θεῷ τῆς τοῦ φιλοσόφου Πλωτίνου δευτέρας ἐννεάδος C.









- τοῖς δὲ μὴ αἰεὶ τὸν οὐρανὸν κοσμοῦσιν· ἀπειρία γὰρ ἂν τοῦ ἕξω ὅ,τι ποτέ ἐστι τοῦτο ἂν λέγοιεν καὶ τοῦ ὄν τρόπον ψυχὴ παντὸς ἐπιμελεῖται ἢ ὅλη τοῦ ἀψύχου. ἕξεστιν οὖν
5. καὶ μὴ φιλοσωματεῖν καὶ καθαροῖς γίνεσθαι καὶ τοῦ θανάτου καταφρονεῖν καὶ τὰ ἀμείνω
- B. εἰδέναι κακείνα διώκειν καὶ τοῖς ἄλλοις τοῖς δυναμένοις διώκειν καὶ διώκουσιν αἰεὶ μὴ φθονεῖν ὡς οὐ διώκουσι μηδὲ ταῦτο πάσχειν
10. τοῖς οἰομένοις τὰ ἄστρα μὴ θεῖν, ὅτι αὐτοῖς ἢ αἴσθησις ἐστάναι αὐτὰ λέγει. διὰ τοῦτο γὰρ καὶ αὐτοὶ οὐκ οἴονται τὰ ἕξω βλέπειν τὴν τῶν ἀστρῶν φύσιν, ὅτι οὐχ ὁρῶσι τὴν ψυχὴν αὐτῶν ἕξωθεν οὔσαν.
- C.

sie sagen, es ihnen nur freisteht im Tode dieser Welt zu entteilen, jenen dagegen nicht, da ihnen ewig des Himmels Ordnung zu überwachen obliegt; sie würden damit nur beweisen, dass sie in Unwissenheit befangen sind über den wahren Begriff des *Ausserhalb* und über die Art und Weise, wie die Seele des Universums das Reich des Seelenlosen mit weiser Fürsorge regiert.

Also: es ist möglich, *nicht* mit seiner Liebe am Körper zu hangen, rein zu werden, den Tod zu verachten, Wissenschaft von dem Höheren zu haben und *ihm* nachzujagen, und von den Anderen, die im Stande sind ihm nachzujagen und stets nachjagen, nicht neidischen Sinnes behaupten, sie jagten ihm nicht nach, nicht in denselben Fehler zu verfallen, wie die, die sich einbilden, die Gestirne bewegten sich nicht, weil ihnen die sinnliche Wahrnehmung sagt, dass sie still stehen. Aus demselben Grunde wollen ja auch *sie* nicht glauben, dass der Gestirne Natur nach Aussen schaue, weil sie eben nicht *sehen* können, dass ihre Seele sich draussen befindet.

2. ἀπειρία Edit. Emendavit jam Heigl. ib. αὐτοῦ f (τοῦ in m.) g. 3. λέγειεν f. 4. ἢ e Edit. (ἢ m.) 5. ὅλη g. ib. φιλομαθεῖν f (m. vulg.) 9. οὐχ Edit. οὐ om. f (add. in m.) g. ib. τὸ αὐτὸ Eeaβ. 11. λέγειν f (m. ei.) ib. δι' α f (διὰ m.) 12. γὰρ om. g. 13. φασίν f. In fine: τέλος σὺν θεῷ τῆς τοῦ φιλοσόφου Πλωτίνου δευτέρας ἐννεάδος C.









